святитель Амвросий Медиоланский

К Августу Грациану три книги о Святом Духе. Книга 3

святитель Амвросий Медиоланский

Книга I * Книга II

1. В предыдущей книге через яркие свидетельства Писания мы показали, что апостолов и пророков – одних на проповедь, а других на пророческое служение – так же вел Святой Дух, как Отец и Сын. Теперь добавим то, чему каждый вправе изумиться, но в чем не может сомневаться, слова Сына Божьего: *Дух Господень на Мне, ибо Он помазал Меня, благовествовать нищим послал Меня... проповедывать пленным освобождение и слепым прозрение* (Ис. 61:1; Лк. 4:18)[1]. К этим прочитанным из книги Исаии словам Он добавляет в Евангелии: *Ныне исполнилось писание сие, слышанное вами* (Лк. 4:21), показывая, что это сказано о Нем.

2. Мы можем удивиться, действительно ли пророки и апостолы были посланы Святым Духом, коль скоро Христос сказал: *Дух Господень на Мне* (Ис. 61:1; Лк. 4:18)? И хорошо сказано «на Мне», ибо Он сказал это как Сын Человеческий. Он был и помазан, и послан проповедовать Евангелие именно как Сын Человеческий.

3. И уж если еретики не верят словам Сына, пусть услышат голос Самого Отца, говорящего Иоанну, что Дух Господень на Христе: *На Кого увидишь Духа сходящего с неба и пребывающего на Нем, Тот есть крестящий Духом Святым* (Ин. 1:33). Так сказал Иоанну Бог Отец; и Иоанн услышал, увидел[2] и уверовал: услышал от Бога, увидел в Господе и уверовал, что это был Дух, сошедший с неба. Ведь сошел отнюдь не голубь, но как голубь, и об этом написано: *Я видел Духа, сходящего с неба, как голубя* (Ин. 1:32).

4. Как Иоанн рассказал о том, что он видел, так же написал об этом и Марк[3], а Лука добавил, что *Дух Святый нисшел в телесном виде, как голубь* (Лк. 3:22), считая это не воплощением, но лишь образом. Дух явился именно в образе голубя, чтобы тот, кто не мог видеть Духа, уверовал через образ, и этим образом Он засвидетельствовал единое достоинство власти, единое действие в таинстве и единый дар в крещении

вместе с Отцом и Сыном[4], если мы только не считаем, что Тот, в Кого крестился Господь, столь слаб, что в Него мог бы быть крещен лишь раб.

5. И хорошо сказал: *Пребывающего на Нем* (Ин. 1:33)[5], ибо всякий раз, когда Дух желал вдохновить пророков, Он обращал к ним слово, но пребывал Он неизменно лишь на Христе.

Нас не должен смущать тот факт, что Писание говорит «на Нем», потому что речь здесь идет о Сыне Человеческом, поскольку Христос принял крещение именно как Сын Человеческий. По божественному же достоинству Дух не над Христом, но во Христе – как Отец в Сыне и Сын в Отце, так и Дух Божий и Дух Христов пребывает в Отце и в Сыне, будучи Духом уст Его. А потому пребывает в Боге Тот, Кто от Бога, как об этом написано: *Мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога* (1Кор. 2:12). Пребывает Он и во Христе, так как принимает от Христа и находится во Христе, по слову Писания: *Он от Моего возьмет* (Ин. 16:14); и в другом месте: *Закон Духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти* (Рим. 8:2). Следовательно, не по божеству Христа Дух на Христе, ибо Троица не пребывает Сама на Себе, но Она на всем. Итак, Она не на Себе, но в Себе Самой.

Может ли кто усомниться, что Дух Святой послал пророков и апостолов, коль скоро Сын Божий говорит: *Дух Господень на Мне* (Ис. 61:1; Лк. 4:18), – и в ином месте: *Я первый и Я во веки. Моя рука основала землю, и Моя десница укрепила небеса; призову их, и они предстанут вместе, и соберутся все и услышат. Кто возвестил им это? Возлюбив тебя, Я исполнил то, чего жаждал ты против Вавилона, искоренил род халдейский. Я сказал и призвал. Я привел его и благоуспешным путь его соделал. Приступите ко Мне и послушайте! Я и сначала говорил не тайно; Я был там, когда они явились; и ныне послал Меня Господь и Дух Его* (Ис. 48:12–16). Кто же сказал: *Послал Меня Господь и Дух Его?* Тот, Кто пришел от Отца спасти грешников![6] Дух послал Его, чтобы ты, прочитав, что Сын посылает Духа[7], не подумал, что власть Духа ущербнее.

Следовательно, Сын был послан и Отцом и Духом. И Дух был послан и Отцом и Сыном. Отец послал Его, ибо написано: *Утешитель же, Дух Святый, Которого пошлет Отец во имя Мое* (Ин. 14:26). И Сын послал, как Он обещал: *Когда же приидет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца Моего, Дух истины* (Ин. 15:26). Если и Сын и Дух посылают друг друга, как посылает Отец, это не вынужденная покорность, но единство власти.

9. Отец не только послал Сына[8], но и отдал Его, как и Сам Сын отдал

Себя, как говорит Писание: *Благодать вам от Бога Отца и Господа Иисуса Христа, Который отдал Себя Самого за грехи наши* (Гал. 1:3–4). Иные полагают, что Он находился в подчинении, коль скоро был послан, однако они не могут отрицать Его благодати, потому что Он дан нам. Он был дан Отцом, как сказал Исаия: *Младенец родился нам – Сын дан нам* (Ис. 9:6). Дерзну сказать, что Посланный Духом[9] был также дан нам Духом. Пророк, не уточняя, Кем именно дан нам Сын, показывает, что дан Он нам благодатью всей Троицы. Очевидно, Сын не может быть подчинен Самому Себе по божественному достоинству, так как Он *отдал Себя Самого,* поэтому Он, хотя и дан нам, не может находиться в подчинении по божеству.

10. Но нам дан был и Дух, как мы читаем: *И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя* (Ин. 14:16). Говорит и апостол: *Итак непокорный непокорен не человеку, но Богу, Который дал нам Духа Своего* (1Фес. 4:8). Подтверждает и Исаия, что даны были и Дух и Сын: *Так говорит Господь, сотворивший небеса и утвердивший их, основавший землю и то, что в ней, дающий Духа народу, находящемуся на ней, и Духа ходящим по ней* (Ис. 42:5). Говорит Он к Сыну: *Я, Господь Бог, призвал Тебя в правду, и буду держать руку Твою и укреплять Тебя, и поставлю Тебя в завет для рода Моего, во свет для язычников, чтобы открыть глаза слепых, чтобы узников вывести из заключения* (Ис. 42:6–7). Как Сын был послан и дан нам, так же и Дух был послан и дан, следовательно, имея единство действия, Они обладают единой божественной природой.

11. Поэтому Дух также именуется перстом[10] Божьим, потому что неделимо и нераздельно единство Отца и Сына и Святого Духа. Подобно тому как Писание называет Сына Божьего десницей Божьей, как об этом и написано: *Десница Твоя, Господи, прославилась силою; десница Твоя, Господи, сокрушила врагов* (Исх. 15:6), так и Дух Святой назван перстом Божьим, как Сам Господь сказал: *Если же Я перстом Божиим изгоняю бесов* (Лк. 11:20). То, что перстом Божьим Господь назвал Духа, ты читаешь в другой книге Евангелия[11], повествующей о том же: *Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов* (Мф. 12:28).

12. Можно ли убедительнее показать единство божественного действия, которое принадлежит Отцу, Сыну и Святому Духу по божественной природе? Мы должны понять, что много более, нежели наше бренное тело, оказывается разделенной полнота вечного Божества, если уничтожить единство сущности и умножить власти, в то время как вечность Божества остается единой.

13. Очень часто в наших беседах мы должны рассуждать о том, что

превосходит наше понимание, и о сокрытом от наших глаз мы говорим, исходя из видимого нами. *Ибо невидимое Его от создания мира через рассматривание творений видимо,* и добавляет: *вечная сила Его и божество* (Рим. 1. 20). Первое относится, как кажется, к Сыну, второе – к Святому Духу: Сын назван вечной Силой Отца, также и Дух, будучи божественен, является вечным Божеством. И Сын, живущий вечно, является вечной жизнью. Итак, этот перст Божий вечен и божественен, потому что Богу свойственно лишь вечное и божественное.

13а. Этим перстом, как мы читаем, Господь писал на каменных скрижалях, полученных Моисеем[12]. Не телесным перстом начертал Бог буквы этих заповедей, но дал закон через Своего Духа. Потому и говорит апостол: *Закон духовен* (Рим. 7:14); тот закон, что воистину написан *не чернилами, но Духом Бога живаго, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца* (2Кор. 3:3). Если послание апостола было написано Духом, что нам препятствует веровать, что и закон Божий был написан *не чернилами, но Духом* Божьим; тот закон, что не сквернит, но просветляет тайны нашего сердца и нашего разума?

14. Закон был написан на каменных плитах, поскольку содержал в себе прообразовательный смысл. Но сначала скрижали были разбиты и выброшены руками Моисея, ибо иудеи отступили от пророческих деяний. И потому справедливо скрижали были разбиты, но заповеди не уничтожены. Будь и ты осторожен, чтобы скрижаль твоя не оказалась разбита и не оказались разделены твой ум и твое сердце. *Разве разделился Христос?* (1 Кор. 1:13). Отнюдь, но Он одно с Отцом[13]. И тебя никто да не отделит от Бога! Если ослабеет вера твоя, то и скрижаль сердца твоего будет разбита; иссякнет твердыня духа твоего, если не веруешь в единство божества в Троице. Записана твоя вера, но записана и твоя вина, как сказал Иеремия: *Грех твой, Иуда, записан железным резцом и алмазным острием, записан он на груди твоей и на сердце твоем* (Иер. 17:1). Вина находится там, где и благодать, но вина записана острием, а благодать начертана Духом.

15. Этим же таинственным перстом и Господь *Иисус писал на земле* (Ин. 8:6), наклонив главу, когда иудеи привели к Нему женщину, уличенную в прелюбодеянии, желая тем самым показать нам, что когда мы судим грехи других, мы должны помнить и о наших собственных.

16. И наоборот, чтобы мы не подумали, будто служение Духа является чем-то низшим, коль скоро Бог написал закон Духом Своим, или же на основании телесных аналогий не пришло бы нам в голову, что Дух является лишь малой частью Бога[14], апостол говорит тебе, что возвещает

не словами человеческой мудрости, но наставлениями Духа и соизмеряет духовное с духовными, так как человек душевный[15] не принимает того, что от Духа Божьего[16]. Апостол знал, что соизмеряющий божественное с телесным причастен душевным творениям и не должен быть причислен к людям духовным, *потому что он почитает это безумием* (1Кор. 2:14). Прекрасно понимая, что душевные люди зададут подобные вопросы, он сказал, предвосхищая будущее: *Кто познал ум Господень, чтобы [мог] судить о нем? А мы имеем ум Христов* (1Кор. 2:16).

17. Тем, кто склонен к плотским толкованиям, столь полным всяческой неопределенности, и к телесным примерам, необходимо понять, что не может правильно мыслить о Сыне тот, кто ошибочно мыслит о Духе. Предполагая, что Дух является некой малой частью Бога, если речь идет о персте Божьем, они также должны признать, что и в Сыне Божьем находится лишь малая часть, называемая десницей Божьей[17].

18. Но Он назван и Сыном, и десницей, и силой[18]. Если мы задумаемся о наших словах, то увидим, что без силы не может быть никакого совершенства. И пусть остерегутся думать, что несовершенный по Своей природе Отец – это нечестиво даже и произнести! – достигает совершенства лишь через Сына, и признают, что Сын совечен Отцу. Когда не было силы Божьей? Если они считают, что в какой-то момент ее не было, пусть скажут, что когда-то не было и полноты в Боге Отце, коль скоро, по их мнению, у Него когда-то не было силы.

19. Об этом, как я уже сказал, мы читаем в Писании, относя эти слова к единству божественной природы и веруя, по слову апостола, что во Христе *обитает вся полнота божества телесно* (Кол. 2:9), как она обитает в Отце и Святом Духе, и что как существует единство божества, так существует и единство действия.

20. Об этом свидетельствует и песнь Моисея, когда, проведя иудейский народ сквозь море, он прославил деяние Бога Отца, Сына и Духа: *Десница Твоя, Господи, прославилась силою; десная рука Твоя, Господи, сокрушила врагов* (Исх. 15:6). Ты видишь, он прославил и Сына и Отца, Чьей десницей назван Сын. И далее, чтобы не обойти молчанием Святого Духа, Моисей говорит: *Ты послал Дух Твой, и покрыло их море* (Исх. 15:10).

21. Итак, ты видишь, Святой Дух содействовал Отцу и Сыну: волны словно заледенели посреди моря[19], выросла стена воды, давая проход евреям, и вновь действием Духа разлилась и обрушилась на египетский народ[20]. Поэтому многие думают, что столп облачный вел еврейский народ днем, столп же огненный ночью[21], так как благодать Духа оберегала

народ[22].

22. Это деяние Божье, которым по праву восхищается весь мир, произошло не без участия Святого Духа. Это подтвердил и апостол, видя в этом прообразе истину духовной тайны: *Отцы наши все были под облаком, и все прошли сквозь море; и все крестились в Моисея в облаке и в море; и все ели одну и ту же духовную пищу; и все пили одно и то же духовное питие* (1Кор. 10:1–4).

23. И действительно, как мог быть лишен действия Святого Духа образ таинства, вся истина которого заключена в Духе? Этому научил и апостол: *Но вы омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего* (1Кор. 6:11).

24. Ты видишь, что Отец действует в Сыне, и Сын действует, и Дух. Поэтому, следуя Писанию, не сомневайся, что в образе был сокрыт Тот, подлинное присутствие Которого провозгласила Сама Истина. Кто сможет отрицать Его действие в крещении, в котором мы чувствуем Его действие и благодать?

25. Как освящает Отец, так освящает и Сын, освящает и Дух. Освящает Отец, по слову Писания: *Бог Отец да освятит вас, и весь ваш дух и душа и тело да сохранится без порока в день Господа нашего Иисуса Христа* (1Фес. 5:23). И в другом месте Сын говорит: *Отче, освяти их в истине* (Ин. 17:17).

26. О Сыне тот же апостол сказал: *Он сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением* (1Кор. 1:30). Видишь, что Он *сделался освящением*? Сделался «для нас», не изменяя то, чем Он был, но освящая нас во плоти.

27. Апостол учит нас, что освящает также и Святой Дух: *Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братия, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению* (2Фес. 2:13)[23].

28. Итак, освящает Отец, освящает и Сын, освящает и Святой Дух, но одно освящение, ибо *одно крещение* (Еф. 4:5) и одна благодать таинства.

29. Что же странного, если Святой Дух освящает отдельных людей, Сам не нуждаясь в освящении, но изобилуя им? Как я уже сказал, мы уразумели Его величие: подобно тому как палец неотделим от тела, так и Дух Святой представляется неотделимым от Отца.

30. Однако если кто-нибудь считает подобное сравнение относящимся не к единству власти, а к ее умалению, действительно безумен, он словно представляет Отца, Сына и Святого Духа в одной телесной оболочке, воображая различия между Ними как различия между разными частями

тела.

31. Я часто говорил, что это сравнение следует понимать как свидетельство единства власти, а не различия, потому что деяния Божьи – это деяния и рук, и пальцев, о чем мы уже читали в Писании: *Небеса проповедуют славу Божию, и дела рук Его возвещает твердь* (Пс. 18:2); и в другом месте: *В начале Ты основал землю, Господи, и небеса – дело Твоих рук* (Пс. 101:26). Итак, дела рук – это те же дела Бога, и нет никакого различия в действиях из-за разницы телесных членов, но лишь единство власти.

32. Дела рук – это также и дела пальцев, об этом также говорит Писание: *Ибо увижу я небеса – дело Твоих перстое, луну и звезды, которые Ты основал* (Пс. 8:4). Почему же считается, что в этом деянии пальцы совершили меньше, чем руки, хотя пальцы сделали все то же, что и руки, как написано: *Ибо Ты возвеселил меня, Господи, творением Твоим, и деяниям рук Твоих я возрадуюсь* (Пс. 91:5)?

33. И хотя мы читаем, что Сын – это рука Божья (ведь сказано в Писании: *Не Моя ли рука сотворила все сие?* (Деян. 7:50)[24], – и еще: «Я положил руку Мою под покров скалы»[25], что относится к тайне воплощения, потому что вечная Сила Божья приняла на Себя телесный покров, однако совершенно ясно, что Писание подразумевает под словом «рука» и Сына, и Святой Дух.

34. И наоборот, мы читаем, что Дух – это перст Божий[26], и заключаем, что перстом[27] назван как Сын, так и Дух. И святой, напоминая, что он был освящен и Сыном и Духом, говорит: *Руки Твои сотворили меня и создали меня* (Пс. 118:73)[28].

35. Почему мы не хотим принять единообразие в словах там, где провозглашаем единство власти, коль скоро это единство власти таково, что Дух обличает так же, как обличает Отец и обличает Сын? Об этом так написано: *Господи, не в ярости Твоей обличи меня и не в гневе Твоем наказывай меня* (Пс. 6:2). И в сорок девятом псалме Господь говорит: *Изобличу тебя и представлю пред глазами твоими грехи твои* (Пс. 49:21). Так же о Святом Духе сказал Сын: *Если Я пойду, то пошлю* Утешителя *к вам, и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде* (Ин. 16:7–8).

36. Но куда ведет нас безумие этих нечестивых людей, что мы взялись доказывать как нечто сомнительное, что Святой Дух обличает, когда и сами судьи могут судить только с помощью Духа? Лишь по дару Святого Духа воссиял знаменитый суд Соломона[29], когда царь, пребывая в нерешительности перед спорящими женщинами, одна из которых, заспав рожденного ею младенца, хотела забрать себе сына второй, а та защищала

собственного ребенка, увидел ложь в тайных помыслах одной и материнскую любовь в сердце другой. Только меч Святого Духа, о котором Господь говорит: *Не мир пришел Я принести, но меч* (Мф. 10:34), – ибо не железо, но Дух входит в глубины нашего разума – смог проникнуть в тайники совести этих двух женщин. *Есть дух разумный, святый, единородный, многочастный, тонкий, удобоподвижный,* и далее добавляет: *всевидящий* (Прем. 7:22–23).

37. Слышишь, что говорит пророк? – *Всевидящий.* И потому увидел Соломон, и, приказав принести меч, сделал вид, что хочет разрубить младенца пополам, полагая, что истинная мать будет более озабочена жизнью сына, чем собственным удовлетворением и предпочтет своим правам милость по отношению к сыну, а не свои права милости, тогда как та, что лишь изображала материнские чувства, помраченная желанием победы в тяжбе, ни во что не поставит смерть ребенка, по отношению к которому она не почувствовала бы никакой утраты. Сей муж духовный, судящий обо всем, ибо *духовный судит обо всем* (1Кор. 2:15), искал в чувствах сокровенное, что не удавалось найти в словах, и, ища истину, обратился к материнской любви. Победила мать благодаря своей любви, которая является плодом Духа[30].

38. Дух судил в пророке, ибо *Духом дается слово мудрости* (1Кор. 12:8). Как же они отрицают, что Святой Дух может обличать *мир о суде* (Ин. 16:8), когда Он устраняет всякую двусмысленность суда, даруя благополучный исход?

39. 40. Если бы Даниил не стяжал Духа Божьего, он никогда не смог бы раскрыть ложь сладострастия и коварство обмана. Когда Сусанна, жертва заговора блудных старейшин, увидела, что разум народа почтительно склонился перед ними, она, оставленная всеми, одинокая среди людей, в сознании собственной правоты призвала Бога как судию, и *услышал Господь голос ее. И когда она ведена была на смерть, Господь возбудш Святой Дух молодого юноши, по имени Даниил* (Дан. 13:44–45). По благодати Духа тот уличил нечестивцев в противоречивых лжесвидетельствах. Лишь действием божественной власти его голос обличил тех, чьи мысли были глубоко сокрыты.

41. Итак, уразумейте священное и небесное чудо Святого Духа. Сусанна предпочла быть целомудренной в собственных глазах, нежели в глазах народа, предпочла скорее подвергнуть риску собственную невинность, нежели быть покрытой стыдом. Обвиняемая, она молчала, приговоренная, она безмолствовала. Довольствуясь судом собственной совести, даже в опасности она сохраняла стыдливое благоговение, чтобы

те, кто не смогли украсть у нее целомудрие, не принудили ее к дерзости. Она призвала Бога и удостоилась дара Духа, открывшего тайные помыслы старейшин.

42. Стыдливые жены, научитесь не страшиться клеветы! Та, что предпочла целомудрие своей жизни, не лишилась жизни и украсила непорочность славою. Так же и Авраам, когда было к нему повеление идти на чужбину, не повернул назад в страхе за честь своей жены или из-за утрожавшей ему смерти, и сохранил и свою жизнь, и чистоту своей жены[31]. Никто не раскаялся в своей вере в Бога. Чистота преумножила веру в Сарре и вера – чистоту.

43. Остерегайтесь думать, что слова Писания: *Бог возбудил Святой Дух молодого юноши* (Дан. 13:45) подразумевают в нем дух человеческий, а не Святой Дух. Прочтите следующий текст и найдете, что Даниил стяжал именно Духа Святого, потому и пророчествовал. И царь предпочел его другим, потому что Даниил обладал духовной благодатью, таковы его слова: *Ты же, Даниил, могуч, ибо Святой Дух Божий в тебе* (Дан. 4:15). И далее Писание говорит: *И был Даниил его наместником, ибо Дух был на нем* (Дан. 6:3). Дух Моисея так же был разделен среди тех, кто должен был судить[32].

44. Что скажем о прочих примерах? Мы знаем, что Господь Иисус не только судит Духом, но и карает. Он не покарал бы антихриста, не подвергнув прежде судебному разбирательству того, кого *Господь Иисус убьет Духом уст Своих* (2Фес. 2:8), как мы читаем в Писании. И здесь не приобретенная благодать, но пребывает нераздельное единство, ибо Христос не может быть без Духа, как и Дух не может быть без Христа: невозможно разделить единство божественной природы.

45. Коль скоро нам на память пришел этот пример, что *Господь Иисус* убивает *Духом уст Своих* (2Фес. 2:8), то вполне понятно, что меч Слова – это Дух. Наконец, Сам Господь Иисус говорит в Евангелии: *Не мир пришел Я принести, номеч* (Мф. 10:34). Ибо Он пришел, чтобы даровать Духа, и потому в *устах Его обоюдоострый меч* (Откр. 19:15), то есть божественная благодать. Итак, меч Слова – это Дух.

46. И чтобы ты понял, что нет никакого неравенства, но лишь единство природы, Слово тоже является мечом Святого Духа, ведь написано: *Возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; и шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие* (Еф. 6:16–17).

47. Следовательно, если меч Слова – это Святой Дух и меч Святого Духа – это Слово Божье, то очевидно существует и единство могущества.

48. Необходимо также рассмотретъ, что говорят об этом единстве другие тексты Писания. Пророк Иезекииль обращается к иудейскому народу: *Опечалил ты Меня всем этим, говорит Господь* (Иез. 16:43); Павел в своем послании увещевает новый народ: *Не печальте Святаго Духа Божия, Которым вы запечатлены* (Еф. 4:30). Вновь Исаия говорит о тех же иудеях: *Но они не поверили и огорчили Святаго Духа* (Ис. 63:10); Давид возвестил о Боге: *И они разгневали Всевышнего в пустыне и искушали Его в сердцах своих* (Пс. 77:17–18).

49. Пойми и следующее, когда в ином месте[33] Писания говорится, что был искушаем Дух и был искушаем Бог, то же самое Писание говорит, что был искушаем и Христос. Вот слова апостола к коринфянам: *Не станем искушать Христа, как некоторые из них искушали и погибли от змей* (1Кор. 10:9), – таково праведное воздаяние, что не почтившие своего Создателя почувствовали яд врага.

50. И справедливо Господь повелел, чтобы раны уязвленных были исцелены вознесенным ввысь медным змеем[34], потому что медный змей являлся образом креста. Христос был вознесен ввысь во плоти, но Он был распят для мира и мир был распят для Него: *Для меня мир распят, и я для мира* (Гал. 6:14). Мир был распят в своих соблазнах, и потому не настоящий змей, но медный был вознесен, ибо Господь принял образ грешника в подлинном теле, но без подлинного греха, чтобы изображением змея показать человеческую тленность и, совлекши плотские покровы, сокрушить коварство подлинного змея. Крестом Господним, который приходит на помощь в искушениях, я изобличаю оскорбление, нанесенное еретиками Троице, получая от Троицы врачевание.

51. Когда ты читаешь в книге Моисея[35], что Господь, будучи искушаем, насылает змей на иудейский народ[36], тебе необходимо или признать единство божественного величия Отца, Сына и Святого Духа, или согласиться, что апостол, говоря, что Дух был искушаем, словом «Господь» называет Духа. Обращаясь к евреям, апостол говорит, что был искушаем именно Святой Дух: так *говорит Дух Святый: ныне, когда услышите глас Его, не ожесточите сердец ваших, как во время ропота в день искушения в пустыне, где искушали Меня отцы ваши, испытывали и видели дела Мои. Сорок лет был Я рядом с этим поколением и сказал: они непрестанно заблуждаются сердцем и не познали путей Моих; посему Я поклялся во гневе Моем, что они не войдут в покой Мой* (Евр. 3:7–11).

52. По словам апостола, Дух был искушаем. Если Он был искушаем, то Он же водительствовал иудейский народ в Землю обетованную, как об

этом написано: *вел их чрез бездны, как коня по степи, и они не уставали, и как стадо в долине; от Господа сошел Дух и вел их* (Ис. 63:13–14). Именно Дух посылал безоблачный дождь небесной пищи[37]; Он же плодородным ливнем взращивал ежедневный урожай, который земля не производила и крестьянин не сеял[38].

53. Рассмотрим по порядку. Бог обещал иудеям покой[39], Дух этот покой называет Своим. Бог Отец вспоминает, что был искушаем нечестивыми, и Дух говорит, что был искушаем теми же нечестивыми, потому что одним искушением искушали святотатцы единое Божество Троицы. Бог выносит приговор иудейскому народу, который не сможет вступить в землю, изобилующую молоком и медом[40], то есть в покой воскресения; и тот же приговор выносит Дух: *Не войдут в покой Мой* (Пс. 94:11; Евр. 3:11). Таково выражение единой воли и превосходство единой власти.

54. Могли бы возразить, что этот пример неубедительно свидетельствует о свойстве Святого Духа, если бы в другом месте апостол Петр не показал нам, что наши грехи искушают Духа. Прочти сказанное жене Анании: *Что это согласились вы искусить Духа Господня?* (Деян. 5:9). Дух Господень – это Дух Божий, ибо един Святой Дух. Этому научил нас апостол Павел: *Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его* (Рим. 8:9). Сначала он сказал «Дух Божий», потом сразу добавил, что Он же «Дух Христов». Сказав о Духе, он добавил: *А если Христос в вас* (Рим. 8:10), чтобы мы поняли, что где Святой Дух, там и Христос.

55. Как здесь мы понимаем, что где Дух, там и Христос, так и в другом послании он показал, что где Христос, там Дух Святой. Он говорит: *Вы ищете доказательства на то, Христос ли говорит во мне* (2Кор. 13:3), а в другом месте: *Думаю, и я имею Духа Божия* (1Кор. 7:40). Итак, нераздельно[41] единство: где в Писании упоминается или Отец, или Сын, или Святой Дух, там и вся полнота Троицы.

56. В предложенном нами примере сам Петр прежде упомянул Святого Духа, потом же добавил «Дух Господень». Вот его слова: *Анания, для чего* ты допустил *сатане вложить в сердце твое* мысль *солгать Духу Святому и утаить из цены земли? Чем ты владел, не твое ли было, и приобретенное продажею не в твоей ли власти находилось? Для чего ты положил это в сердце твоем? Ты солгал не человекам, а Богу* (Деян. 5:3–4). И тотчас говорит его жене: *Что это согласились вы искусить Духа Господня?* (Деян. 5:9).

57. Прежде всего, мы замечаем, что Петр назвал Святой Дух Духом

Господним. Далее, поскольку сначала он сказал «Святой Дух», а затем добавил: *Ты солгал не человекам, а Богу* (Деян. 5:4), то слова «Святой Дух» нужно понимать или как выражение единства божественной природы – когда искушается Дух, обманывают Бога; или, если ты настаиваешь на отсутствии единства божественной природы, следуя этим словам Писания, ты вынужден поверить, что Дух является Богом.

58. Если мы относим эти слова и к Духу и к Отцу, значит мы разумеем в Боге Отце и в Святом Духе единство истины и знания, ибо Святой Дух, как и Отец, уличает ложь. Если же оба высказывания апостола отнесем к Духу, почему ты пытаешься коварно отрицать то, что написано? Итак, признай или единство божественной природы Отца, Сына и Святого Духа, или божественность Святого Духа. Что бы из двух ты ни выбрал, все ты сказал к Богу, поскольку единство являет божественную природу и божественная природа – единство.

59. И не только в этом месте Писание со всей очевидностью свидетельствует о θεότης, то есть о божественности, Святого Духа, но и Сам Господь сказал в Евангелии: *Бог есть Дух* (Ин. 3:6; 4:24). И это столь очевидно, что вы, ариане, понимаете это место именно как свидетельство о Духе, что даже удаляете его из ваших списков. О если бы вы удалили его лишь из ваших, но не из тех, что принадлежат Церкви! В то время когда Авксентий, этот исполненный нечестия и ереси муж, с оружием и воинами захватил Медиоланскую церковь или когда Сирмийская церковь была опустошена Валентом и Урсакием без какого-либо противодействия со стороны священников, оказался раскрыт этот ваш кощунственный обман в церковных кодексах. Не исключаю, что аналогично вы поступили и на Востоке.

60. Да, буквы вам удалось стереть, но веру вы не смогли уничтожить. Чем более это ваше исправление обнаруживалось, тем более оно вас изобличало. Вы не могли стереть истину, но это исправление вычеркнуло ваши имена из книги жизни[42]. Почему было устранено выражение *Бог есть Дух,* если оно не относилось к Духу? Если вы желаете отнести эти слова к Богу Отцу, значит, отрицаете и Бога Отца, если полагаете, что эта строка должна быть удалена! Выберите тот вариант, который вам по душе, в любом случае вы попадете в ловушку своего коварства, если допустите, уподобившись язычникам, что Отец или Дух не является Богом. Вот ваше исповедание, что вы стерли божественное изречение, боясь написанного.

61. Да, вы его стерли в своих мыслях и сердцах, но божественное изречение не уничтожено, не уничтожен Святой Дух, Он отворачивается от нечестивых умов; не благодать уничтожена, но преступление, ибо

написано: *Я, Я Сам изглаживаю преступления твои* (Ис. 43:25). Также и Моисей, молясь о народе своем, говорит: *Изгладь меня из книги Твоей* (Исх. 32:32), если не пощадишь этот народ. Но он не был стерт, ибо не имел преступления, но изливал благодать.

Итак, вы оказались осуждены своим собственным исповеданием. И нельзя сказать, что это было сделано мудро, скорее – хитро. Вы почувствовали, что эти слова свидетельствуют против вас и побеждают ваши аргументы, которые не могут выстоять против них. Да и как можно было бы понять этот отрывок по-другому, если весь контекст говорит нам именно о Духе?

Никодим вопрошает о повторном рождении, и Господь отвечает ему: *Истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие* (Ин. 3:5). И, показывая, что рождение по плоти отлично от рождения по Духу, добавляет: *Рожденное от плоти есть плоть, ибо рождено от плоти, а рожденное от Духа есть Дух, ибо Бог есть Дух* (Ин. 3:6). Исследуй все свидетельства Писания – и найдешь, что Господь полностью устранил всю вашу ересь Своим высказыванием: *Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родитъся свыше. Дух дышит, где хочет, и голос Его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа* (Ин. 3:7–8).

64. Кто рождается от Духа и становится духом, если не тот, кто обновляется[43] духом ума своего? Очевидно, таковой рождается заново водою и Духом Святым, ибо мы достигаем надежды на жизнь вечную *банею возрождения и обновления Святым Духом* (Тит. 3:5). И в другом месте апостол Петр говорит: *А вы крещены Духом Святым* (Деян. 11:16). Кто крестится Святым Духом? Только рождаемый водою и Святым Духом![44] Следовательно, именно о Святом Духе Господь сказал: *Истинно, истинно говорю тебе, если кто вновь не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие* (Ин. 3:5). Своими словами Господь подтвердил, что мы рождаемся от Духа, Которым мы возрождаемся, как Он прежде сказал. Таково решение Господа. И я основываюсь на Писании, а не на рассуждениях.

65. Однако я вас спрошу: если нет сомнений, что мы рождаемся Святым Духом, почему вы сомневаетесь, что мы рождаемся от Святого Духа? Сам Господь Иисус рожден и вновь родился от Святого Духа. Если вы допускаете, что Иисус рожден от Святого Духа[45], а вы не можете этого отрицать, при этом вы отрицаете, что Он вновь был рожден, то велико ваше безумство: допуская свойственное Богу, вы отвергаете свойственное всем людям. И справедливо к вам обращены слова, сказанные иудеям: *Если*

Я сказал вам о земном, и вы не верите, – как поверите, если буду говорить вам о небесном?(Ин. 3:12).

66. В греческом тексте мы находим не «Духом», а «от Духа». Вот сам текст: Αμήν άμήν λέγω ύμΐν, έάν μή τις γεννηθή έξ υδατος καί πνεύματος, то есть *от воды и Духа* (Ин. 3:5). Итак, не следует сомневаться, что написано именно о Святом Духе: *Рожденное от Духа* (Ин. 3:6), и нет никаких сомнений, что Святой Дух – это Бог, по слову Писания: *Бог есть Дух* (Ин. 3:6; 4:24).

67. И в ином месте тот же евангелист, давая понять, что он написал эти слова о Святом Духе, так замечает: *Иисус Христос, пришедший водою и Духом, не водою только, но водою и кровию, и свидетельством Духа, потому что Дух есть истина. Ибо три свидетельствуют: Дух, вода и кровь; и сии три суть едино во Христе Иисусе* (1Ин. 5:6–8).

68. Послушай, в каком именно смысле они являются свидетелями: Дух обновляет разум, вода служит для крещальной купели, кровь напоминает о цене. Дух соделал нас усыновленными детьми Божьими[46], волна священного крещального источника омыла нас, кровь Господа нас искупила. В этом духовном таинстве мы получаем два свидетельства – видимое и невидимое, ибо *Дух свидетельствует духу нашему* (Рим. 8:16). И хотя в обоих свидетельствах заключена полнота таинства, назначение их различно, а где назначения различны, не может быть единого свидетельства.

69. Возможно, далее в той же книге Евангелия Господь, вновь назвав Бога Духом, отнес это к Богу Отцу. Мы читаем: *Теперь уже настало время, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе. Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в Духе и истине* (Ин. 4:23–24). Используя эти слова, вы пытаетесь не только отрицать божество Святого Духа, но из слов «поклоняться Богу в Духе» делаете вывод о подчиненном положении Духа.

70. По этому поводу я лишь кратко скажу, что слово «Дух» широко используется для обозначения «духовной благодати», как и апостол сказал: *Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными* (Рим. 8:26), то есть духовной благодатью, – если только вам не удалось услышать собственными ушами воздыхания Духа! Итак, здесь тоже говорится, что Бог почитается не в коварстве сердца, но в благодати духовной, ибо *в лукавую душу не войдет премудрость* (Прем. 1:4), потому что *никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым*, но, тотчас добавляет апостол, *дары различны* (1Кор. 12:3–4).

71. Однако здесь речь не идет о полноте Духа или о какой-то Его части, поскольку человеческий разум не в состоянии вместить Его полноту и Он Сам не делится на части, но изливает дар духовной благодати, в которой поклоняются Богу, Которому поклоняются также в истине[47]. И может поклониться Ему лишь тот, кто с чувством Благочестия приступает к истине Его божества не подразумевая лично Христа или лично Святого Духа.

72. Иначе, если предположить, что эти слова были произнесены в собственном смысле о Христе или о Духе, то, Богу поклоняются «в Истине» и «в Духе». Следовательно, нужно допустить или одинаковую подчиненность Сына и Духа (но блюди внимательно свои мысли, чтобы не уверовать в это!), а значит, нельзя поклоняться Сыну, или же – и в этом состоит истина – одинакова благодать единства, из чего следует почитание Духа.

73. Итак, подытожим сказанное и покончим с нечестивыми вопросами ариан. Если они полагают, что не нужно поклоняться Духу, поскольку Богу поклоняются в Духе, то они должны отрицать и поклонение Истине, поскольку Богу поклоняются «в Истине»[48]. И хотя существует множество разных истин, как написано: *Иссякли истины в сынах человеческих* (Пс. 11:2), однако они являются даром божественной Истины, то есть Христа, сказавшего: *Я есмь путь и истина и жизнь* (Ин. 14:6). Если здесь они подразумевают истину в общем смысле, то должны признать и духовную благодать, и тогда нет никакой проблемы. Если же под истиной они понимают Христа, то отрицают поклонение Ему!

74. Но их можно опровергнуть делами благочестивых людей и свидетельствами из Писания. Вот и Мария поклонилась Христу[49], и потому она посылается к апостолам как первая проповедница воскресения, распутывая наследные цепи[50] великого греха жены. Господь совершил это втайне, чтобы там, где преизобиловал грех, стала преизобиловать благодать[51]. Справедливо именно женщина была послана к мужам: жена, первая возвестившая людям грех, первой же возвестила и благодать Господню.

75. Поклонились Ему и апостолы и, потому что они распространили свидетельство веры, они стали наставниками в вере[52]. Поклонились Ему и ангелы, о которых написано: *И поклонятся Ему все ангелы* Его (Евр. 1:6)[53].

76. Они поклоняются не только Его божественной природе, но и подножию ног Его, по слову Писания: *И поклоняйтесь подножию ног Его, ибо свят Он* (Пс. 98:5). Если же они отрицают, что во Христе нужно почтить и тайну воплощения, в которой мы отчетливо видим, если так

можно сказать, печать Божества и пути небесного Слова, пусть прочтут, что апостолы поклонились Ему, воскресшему в телесной славе.

77. Если поклонение Богу во Христе ничего не умаляет в Самом Христе, потому что поклоняются и Христу, также поклонение Бога в Духе ничего не умаляет в Духе, потому что поклоняются и Духу, по слову апостола: *Мы служим Духу Божию* (Флп. 3:3). Кто служит, тот и поклоняется, как выше[54] было сказано: *Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи* (Мф. 4:10; Втор. 6:13).

78. Но чтобы не показалось, что на приведенный пример не обратили внимания, рассмотрим, почему к тайне Господнего воплощения относятся пророческие слова: *Поклоняйтесь подножию ног Его* (Пс. 98:5). Не стоит думать о скамейке для ног в человеческом понимании, у Бога нет огромного тела, чтобы некая подставка помещалась Ему под ноги для опоры, и мы читаем, что не следует поклоняться чему-либо кроме Бога, *ведь написано: Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи.* Как может пророк, воспитанный под законом и наставленный в законе[55], предписывать то, что противоречит закону? Это очень серьезный вопрос, поэтому необходимо детально рассмотреть, что такое это «подножие». В другом месте мы читаем: *Небо – престол Мой, а земля – подножие ног Моих* (Ис. 66:1). Но не должны мы поклоняться и земле, она – творение Божье.

79. Посмотрим, однако, не говоритли пророк о необходимости поклоняться той земле, которую Господь Иисус принял в воплощении. Тогда под «подножием» надо понимать землю, а под «землей» – плоть Христа, которой и ныне мы поклоняемся в таинствах и которой апостолы, как я уже сказал выше, поклонились в Господе Иисусе. Ибо не разделился Христос[56], но един, и когда Ему поклонялись как Сыну Божьему, не отрицали, что Он был рожден от Девы. Подобает поклоняться тайне воплощения, которое является плодом действия Духа, как написано: *Дух Святый найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя; посему и рождаемое Святое наречется Сыном Божиим* (Лк. 1:35). И потому безо всякого сомнения должно поклоняться Святому Духу, потому что поклоняются Рожденному по плоти от Духа.

80. Не следует эти слова относить к Деве: Мария была храмом Божьим, а не божеством этого храма, и потому мы должны поклониться лишь Тому, Кто действовал в храме.

81. Итак, ничто не препятствует поклонению Богу в Духе, потому что поклоняются и Духу. Однако если бы мы рассудили о самих словах, что еще мы должны были уразуметь в Отце, Сыне и Святом Духе как не

единство той же самой власти? Что означает *должны поклонятъся в духе и истине* (Ин. 4:24), если эти слова ты относишь не к духовной благодати или к вере истинного познания, но, как мы уже сказали[57], относишь ее лично – если такое слово подобает божественному величию – ко Христу или к Духу?

82. Что значит выражение «Отцу поклоняются во Христе», если не то, что Отец во Христе, Отец говорит во Христе и Отец пребывает во Христе? [58] Безусловно, не как тело в теле, ибо Бог бестелесен, и не сливаясь в слиянном, но как истинный в истинном, Бог в Боге, свет в свете[59], так вечный Отец в совечном Сыне. Итак, нужно понимать не заключение одного тела в другом, но единство власти. И по единству власти Христу поклоняются в Отце, потому что Богу Отцу поклоняются во Христе. Аналогичным образом по единству той же власти в Боге поклоняются и Духу, потому что Богу поклоняются в Духе.

83. Тщательнее исследуем значение этих слов и поймем их точный смысл из других текстов. Говорит Писание: *Все сотворил Ты в Премудрости* (Пс. 103:24). И что же? Считаем ли мы, что Премудрость чужда всему сотворенному? Но *все чрез Него начало быть* (Ин. 1:3), и Давид говорит: *Словом Господа сотворены небеса* (Пс. 32:6). Кто называет Сына Божьего Творцом всего небесного, тот соглашается, что в Сыне сотворено все и что в творческом акте Сын никоим образом не отделяется от Отца, но, напротив, соединен с Отцом.

84. Также и Павел возвещает: *Ибо в Нем создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое* (Кол. 1:16). Неужели апостол, когда говорит *в Нем*, отрицает, что «Им»? Нисколько не отрицает, но подтверждает. А в другом месте он сказал: *Один Господь Иисус Христос, Которым всё* (1Кор. 8:6). Итак, когда он говорит, что все было сотворено *в Нем*, он говорит, что сотворено Им, эти два выражения *в Нем* и «с Ним» имеют одинаковую силу, и следует понимать в них одно значение, а не различное. И ниже он это засвидетельствовал: *Все Им и в Нем создано* (Кол. 1:16). Как мы уже сказали выше[60], Писание свидетельствует, что эти три выражения: «с Ним», «Им» и «в Нем» – являются не тремя, но единым во Христе. И действительно, ты можешь увидеть, что все сотворено «через Него и в Нем».

85. Запомни также, что Отец был с Ним и Он был с Отцом, когда все создавалось. Премудрость говорит: *Когда Он уготовлял небеса, Я был с Ним, когда Он создавал источники вод* (Притч. 8:27–28). И в Ветхом Завете Отец, говоря: *Сотворим* (Быт. 1:26), свидетельствует, что Сын должен прославляться с Ним как Творец всего. Итак, говорят, что «в Сыне»

создано все, поскольку Сын понимается как Творец всего, и когда говорится, что Богу поклоняются «в истине», то в связи с особым значением этого конкретного слова, которое часто употребляется именно в этом смысле, нужно понимать, что поклоняются и Сыну. Так же поклоняются и Духу, ибо Богу поклоняются в Духе. Следовательно, Отцу поклоняются с Сыном и с Духом, ибо поклоняются Троице.

86. Будет ли кто-нибудь отрицать, что должно поклоняться божеству вечной Троицы, когда и Священное Писание провозглашает неизъяснимое величие Троицы? Апостол сказал: *Бог, повелевший из тьмы воссиять свету, озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа* (2Кор. 4:6).

87. Несомненно, апостолы стали свидетелями этой славы, когда Господь Иисус просиял на горе светом Своего божества. Алостолы увидели и *пали на лица свои* (Мф. 17:6). Разве, по твоему мнению, они не поклонились, когда пали ниц, так как их телесные очи не смогли выдержать сияние божественной славы *и блеск вечного света* (Прем. 7:26) ослеплял взор смертных? И лишь одно могли они произнести тогда, видя славу Его: *Приидите, поклонимся и припадем перед Ним* (Пс. 94:6), ибо *Бог озарил наши сердца, дабы просветить нас познанием славы Божией в лице Иисуса Христа* (2Кор. 4:6).

88. Кто же озарил, чтобы мы познали Бога *в лице Иисуса Христа?* Апостол сказал: *Бог озарил*, чтобы мы познали славу Божью *в лице Иисуса Христа.* На кого иного указывают эти слова, как не на Духа? Кому как не Святому Духу относится могущество божества? Тем, кто исключает Духа, придется ввести кого-нибудь другого, кто вместе с Отцом и Сыном примет славу божественной природы[61].

89. Повторим те же слова. Бог – Тот, Кто озарил, *дабы просветить познанием славы Божией в лице Иисуса Христа* (2Кор. 4:6). Ясно сказано здесь и о Христе. Чья же еще может быть слава, как не Духа? Сказавший о славе Божьей сказал и о Самом Боге. Если это слава Отца, тогда придется понимать, что Святой Дух повелел *из тьмы воссиять свету* и *озарил наши сердца* (2Кор. 4:6)! Ибо иного мы и не можем почитать с Отцом и Сыном. Если ты признаёшь здесь Духа, то именно Его назвал апостол Богом. И вы, отрицающие Святой Дух, должны признать Его божественность.

90. С каким бесстыдством вы Его отрицаете, вычитав однажды, что Дух имеет храм![62] Так написано: *Вы храм Божий, и Дух Божий живет в вас (1* Кор. 3:16). Бог обладает храмом, тогда как творение вовсе не имеет храма. Но Дух, живущий в нас, подлинно обладает храмом. Действительно, написано, что *тела ваши суть храм Святаго Духа* (1Кор.

6:19).

91. Но Дух живет в храме не как священник или служитель, но как Бог, согласно утверждению Самого Господа Иисуса: *Вселюсь в них и буду ходить в них, и буду их Богом* (2Кор. 6:16). И Давид вторит: *Господь в Своем святом храме* (Пс. 10:5). Итак, Дух обитает в Своем храме, как обитает Отец и обитает Сын, Который говорит: Я и Отец *придем и обитель у него сотворим* (Ин. 14:23).

92. Но Отец *пребывает в нас* через Духа, Которого *дал нам* (1Ин. 4:13). Как могут пребывать вместе две разные природы[63]? Очевидно, что не могут, но Дух Святой пребывает с Отцом и Сыном. Потому апостол присоединил к благодати Иисуса Христа и к любви Бога общение Святого Духа: *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами* (2Кор. 13:13).

91а. Итак, мы видим, что Отец, Сын и Святой Дух являются одним целым через единство природы. Тот, Кто обитает в храме, обладает божественной властью. Мы являемся храмом Отца и Сына, и мы являемся храмом и Духа: не многими храмами, но одним-единственным храмом, ибо это храм единой власти.

92а. Чего вы боитесь? Той ли бессмыслицы, которую вы обычно болтаете, что якобы существует опасность исповедания трех богов? Да не будет так! Ибо где подразумевается единая божественная сущность, там говорится об одном-единственном Боге. И даже когда мы говорим, что Сын является Богом, мы вовсе не подразумеваем двух богов. Если вы, допуская божественную природу Духа, боитесь троебожия, то когда говорите, что Сын это Бог[64] (чего вы не можете отрицать), то, стало быть, вводите двух богов? Итак, если, согласно вашей логике, имя Бог является атрибутом личности, а не природы, то вы должны или признать наличие двух богов, или отрицать, что Сын является Богом.

93. Мы простим вам ваше невежество, хотя и не простим вины. По нашему мнению, существует одна божественная природа и единство власти, ибо Бог един. Мы утверждаем, что Бог един, исповедуя Отца с истинным именем божества, не отрицая Сына и не исключая Святого Духа из единства божества. Мы не признаем трех богов, мы их отрицаем, потому что не единство власти порождает многобожие, а ее разделение. Да и как возможно единой божественной природе принять множественность, когда множество предполагает исчисление, а божественная природа не принимает исчисляемости?

94. Как видно из предложенного примера, един Бог в величии вечной Троицы. И не только здесь мы видим, что слово «Божество» выражает

Троицу?, но и во многих других местах, как мы уже сказали выше. Особенно в Посланиях к фессалоникийцам апостол засвидетельствовал со всей очевидностью божественность и превосходство Отца, Сына и Святого Духа: *А вас Господь да исполнит и преисполнит любовью друг к другу и ко всем, какою мы исполнены к вам, чтобы утвердить сердца ваши непорочными во святыне пред Богом и Отцом нашим в пришествие Господа Иисуса* (1Фес. 3:12–13).

95. Кто этот Господь, что нас *исполнит и преисполнит... перед Богом и Отцом нашим в пришествие Господа Иисуса*? Апостол сказал об Отце и о Сыне. Кого если не Святого Духа присоединил апостол к Отцу и Сыну? Кто этот Господь, Который утвердит наши сердца *во святыне?* Святыня – это духовная благодать, как апостол сказал далее: *Через освящение Духа и веру истине* (2Фес. 2:13).

96. Итак, по вашему мнению, кто здесь был назван Господом если не Дух? Не смог наставить вас и Бог Отец, сказавший: *На Ком увидишь* голубя, *сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящий Духом Святым* (Ин. 1:33). Дух сошел в виде голубя[65], свидетельствуя о Премудрости, совершая таинство духовного очищения и показывая, что Его действие едино действию Отца и Сына[66].

97. И не думайте, что по неведению от апостола что-то ускользнуло! С пониманием и рассуждением, будучи исполнен Святого Духа, он назвал Богом Того, Кого почитал Господом, повторив во Втором послании к фессалоникийцам: *Господь же да управит сердца ваши в любовь Божию и в терпение Христово* (2Фес. 3:5). Если любовь – Божья, а терпение – Христово, Кто же этот Господь, Который управит их? Необходимо указать, кто это такой, если мы отрицаем способность Святого Духа управлять.

98. Но мы не можем Его отрицать, поскольку именно о Нем сказал Господь: *Еще многое имею сказать вам, но вы теперь не можете вместить. Когда же приидет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину* (Ин. 16:12–13). Говорит о нем и Давид: *Дух Твой благий да наставит меня на путь правды* (Пс. 142:10).

99. Посмотри, что о Святом Духе провозгласил глас Господень: пришел Сын Божий и провозгласил, что без Духа мы живем подобно детям, так как Он еще не излил Духа. Он сказал, что придет Дух, Который соделает нас из младенцев более могучими, подразумевая, безусловно, возрастание в возрасте духовном. Апостол сказал это не для того, чтобы особенным образом выделить силу Духа, но чтобы показать, что в познании Троицы обнаруживается полнота силы.

100. Итак, необходимо, чтобы вы или назвали некое четвертое лицо, которое вам должно бы прийти на ум вместо Духа, или уверовали, что нет никакого иного Господа, кроме Духа.

101. Если вы требуете указать конкретные слова, в которых Писание указывает, что Дух является Господом, не могло остаться скрытым от вас следующее: *Господь есть Дух* (2Кор. 3:17). Что это сказано о Святом Духе, показывает весь отрывок. Рассмотрим апостольские слова: *Доныне, когда они читают Моисея, покрывало лежит на сердце их; но когда обращаются к Господу, тогда это покрывало снимается. Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода* (2Кор. 3:15–17).

102. Апостол не только сказал, что Господь – это Дух, но и добавил: *А где Дух Господень, там свобода. Мы же все открытым лицем, как в зеркале, взирая на славу Господню, преображаемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа* (2Кор. 3:17–18). Иными словами, «мы, ранее уже обратившиеся к Господу, чтобы духовным умом, словно в зеркале, увидеть славу Господню, ныне этой славой, обратившей нас к Господу, преображаемся в славу небесную». Следовательно, поскольку Тот, к Кому мы обращаемся, является Господом, и Тот, Кем мы, обращенные к Господу, преображаемся, – Духом Господним, то Святой Дух назван здесь Господом. Именно Он принимает и преображает обратившихся к Нему. Иначе как бы Он мог преобразить тех, кого не принял?

103. И все же зачем мы ищем словесную формулировку, когда явно видим проявление божественного единства? Даже если ты проведешь различие между Господом и Духом, ты не сможешь отрицать, что где Господь, там и Дух и что обратившийся к Господу[67] обратится и к Духу. Если ты искажаешь букву, то не можешь оспаривать единство; если ты хочешь исключить единство власти, ты признаёшь, что Дух является Господом.

104. Ты можешь снова возразить: «Если я назову Духа Господом, то провозглашу тем самым трех Господ». – А когда ты называешь Сына Господом, ты отрицаешь, что Он является Сыном, или исповедуешь двух Господ? Да не будет того! Сам Сын сказал: не можете *служить двум господам* (Мф. 6:24). Но Он не отрицал, что Он Сам или Отец являются Господами. Он назвал Отца Господом, как ты читаешь: *Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли* (Мф. 11:25), и засвидетельствовал, что и Сам Он Господь, как мы можем увидеть в Евангелии: *Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то* (Ин. 13:13). Но Он не сказал «два Господа» и даже подчеркнул это, сделав

предупреждение: вы не должны служить двум господам. Не может быть двух Господ там, где лишь один Господствующий, ибо Отец в Сыне и Сын в Отце, и потому Господь един[68].

105. Так учил и закон: *Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един естъ* (Втор. 6:4), то есть вечно неизменный, вечно пребывающий в единстве власти, вечно один и Тот же, Его нельзя изменить, к Нему нельзя прибавить или убавить. Потому Моисей и сказал, что Он един, хотя тот же Моисей упомянул, что *Господь пролил... от Господа* (Быт. 19:24). И апостол сказал: *Да даст ему Господь обрести милость у Господа* (2Тим. 1:18). Господь пролил от Господа; Господь дает милость от Господа. Там, где Господь проливает от Господа, Господь не разделяется, как не отделяется и там, где Господь дает милость от Господа, но в обоих случаях утверждается единство божественного господства.

106. Ты читаешь в псалмах: *Сказал Господь Господу моему* (Пс. 109:1). Хотя псалмопевец сказал, что Сын является его Господом, он не отрицал, что и Отец – его Господь. Но он назвал Сына своим Господом, чтобы ты не подумал, что Он был сыном самого пророка, а не его Господом. Господь объяснил эти слова в Евангелии: *Если Давид в Духе называет Его Господом, как же Он сын ему? (*Мф. 22:45). Давид называет Его Господом *в Духе*, но Сам Дух не называет. А если из-за этого еретики придумают, что Дух назвал [Его] Господом, тогда им придется также святотатственно заявить, что Сын Божий является Сыном и Святого Духа.

107. Итак, мы не помышляем о двух Господах, указывая Отца и Сына, и не помышляем о трех, исповедуя Духа Господом. Святотатством было бы говорить о трех господах или о трех богах, такое же тяжкое святотатство – говорить о двух господах или двух богах, ибо один Бог, один Господь, один Святой Дух, и Бог есть Господь, и Господь Бог, ибо в господстве Божество и в Божестве господство.

108. Ты прочитал, что Отец – это Господь и Бог: *Господи, к Тебе взываю: услыши меня* (Пс. 140:1), и видишь, что Сын – это тоже Бог и Господь, как ты прочитал в Евангелии, что Фома, дотронувшись до Христа, воскликнул: *Господь мой и Бог мой* (Ин. 20:28). Как Отец – Бог и Сын – Господь, так и Сын – Бог и Отец – Господь. Из-за благоговения меняются наименования, но не изменяется божественная природа, остается неизменной благодать, не щедрая раздача даров, но изволение природной любви, потому что и единство имеет свойства и у свойства есть единство.

109. Итак, свят Отец, свят Сын, свят Дух, но не трое святых, ибо свят один Бог, один Господь. Подлинная святость одна, как одна и подлинная

божественная природа, одна святость по природе.

110. Поэтому все то, что мы почитаем святым, возвещает об этой единой святости. Херувимы и серафимы неустанными голосами взывают: *Свят, Свят, Свят Господь Бог Саваоф* (Ис. 6:3). Они произносят это не один раз, чтобы ты не подумал об одном лишь Лице; они произносят это не дважды, чтобы ты не исключил Святого Духа; не говорят «святые», чтобы ты не подумал о множественности, но повторяют трижды и говорят одно и то же, чтобы и в этом гимне ты уразумел различие в Троице и единство божества. Этими словами они прославляют Бога[69].

111. Для прославления Бога вряд ли мы найдем более драгоценное имя, чем святой. Всякое иное недостойно Бога, недостойно Господа. И следует поразмышлять, лишать ли Святой Дух какого-либо из имен, когда в нем заключена слава Божья. Именем Духа прославляется и Отец, и Сын. Прославляют Их серафимы, прославляет Их весь хор блаженных: свят Бог, свят Сын, свят Дух[70].

112. Разве не обладает всем, что свойственно Богу, Тот, Кого вместе с Отцом и Сыном священники называют при крещении[71] и призывают в приношении, серафимы прославляют в небесных обителях, Кто вместе с Отцом и Сыном живет в святых[72], Кто изливается на праведных и вдохновляет пророков? Потому и божественное Писание, продиктованное Духом, называется θεόπνευστος, боговдохновенным[73], ибо дышит Богом.

113. Если еретики не хотят, чтобы Святой Дух обладал всеми божественными свойствами и божественным могуществом, пусть скажут, чем Он не наделен или чего Он не может. Как Сын обладает всем, и Отец не завидует, наделяя Сына всем по природе, Отец, давший *то, что больше всех*, – об этом свидетельствует Писание: *Отец дал Мне то, что больше всех* (Ин. 10:29), – так и Дух Христов обладает тем, что больше всех, ибо Правда[74] не ведает зависти.

114. Если мы внимательно посмотрим, то и здесь увидим единство божественной власти. Писание говорит: *Отец дал Мне то, что больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего. Я и Отец – одно* (Ин. 10:29–30). Если наше предыдущее умозаключение[75], что Святой Дух – это рука Божья, верно, то Он – и рука Отца и рука Сына, ибо Дух Отца – это Дух Сына. И нас, получивших вечную жизнь во имя Троицы, нельзя похитить ни у Отца, ни у Сына, ни у Духа.

115. Следуя словам Писания: *Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам* (Ин. 16:14), признают, что Отец даровал Сыну и Дух принял от Сына. Христос сказал это скорее по снисхождению, чем по праву божественной власти, ибо тех, кого искупил Сын, Дух

принял, чтобы освятить. В самих этих словах, считаю я, на основании которых еретики воздвигают хулу, возвещается единство божества, а не недостаток щедрости.

116. Отец даровал через рождение, а не через усыновление, дал, так сказать, именно то, что было в самом праве божественной природы, а не как милосердное подаяние того, чего не хватало. Сын обладает народами так же, как и Отец, и как Отец животворит, так животворит и Сын[76], и потому Он выразил Свое равенство[77] с Отцом как единство власти: *Я и Отец – одно* (Ин. 10:30). Когда Христос говорит: *Я и Отец,* Он являет равенство, когда же говорит: *одно,* свидетельствует о единстве. Равенство исключает слияние, единство – разделение. Равенство различает Отца и Сына, единство не разделяет Отца и Сына.

117. Словами «Я и Отец» Христос отвергает Савеллия, потому что Он назвал и Себя, и Отца; отвергает и Фотина, соединив Себя с Богом Отцом. Сначала сказав: *Я и Отец,* Он отвергает этих еретиков, а говоря: *одно,* отвергает ариан. И первыми и последними словами Христос заставляет умолкнуть еретическое безумие и савеллиан, так как Он сказал: *одно,* а не «один», и ариан, сказав: *Я и Отец,* а не «Отец и Я», что отнюдь не является проявлением непокорства, но показывает любовь и предвидение, чтобы мы не впали в заблуждение из-за порядка слов. Божественное единство не знает иерархии, равенство не ведает степеней достоинства, и невозможно Сыну Божьему, учащему о любви, непокорностью оскорбить сыновнюю любовь.

118. Уместно обратить внимание, где именно Господь говорит об этом. Зачастую нам следует рассматривать Его изречения в зависимости от тех мест, где Он находился. Когда Он желает поститься, *Он был возведен Духом в пустыню* (Мф. 4:1), чтобы отразить дьявольские искушения. Хотя воздержание, когда жизнь изобилует всякими благами, заслуживает похвалы, однако посреди богатства и роскоши чаще соблазн искушения. Искуситель, искушая, обещает изобилие, и Господь, чтобы победить, устремляется к крайней скудости. Я не отрицаю, что умеренность может быть и среди богатств, как случается и с путешествующим по морю: он часто обретает спасение, хотя он больше подвергается опасности, нежели тот, кто не желает путешествовать.

119. Посмотрим на прочие примеры. Обещая Царство Небесное, Господь восшел на гору[78], а в другом месте Он ведет учеников через засеянные поля[79], желая посеять в них зерна небесных заповедей, чтобы плодородные нивы их душ побелели[80]. Исполняя долг плоти, воспринятой Им, и видя совершенство в учениках, которых Он утвердил Своими

наставлениями, Он вошел в сад[81], чтобы оросить потоком Своей крови масличные ростки, насажденные в доме Господнем, и праведника, цветущего как пальма, и плодовитую лозу[82].

120. Также и в ином месте мы читаем, что Он проходит в притворе Соломона в день обновления[83]. Это значит, что Христос проходит через душу мудреца и миротворца[84], чтобы освятить для Себя его естество. О том, что такое этот притвор, наставляет пророк: *Я ходил в непорочности моего сердца посреди дома Твоего* (Пс. 100:2). Итак, внутри нас есть дом Божий, есть алтари, есть притворы. Да, у нас есть притворы, поскольку у нас есть и площади, как об этом написано: *По твоим площадям льются воды твои* (Притч. 5:16). Расширь этот притвор, притвор твоего сердца, при помощи Слова Божьего, сказавшего: *Открой уста твои, и Я наполню их* (Пс. 80:11).

121. Итак, Слово Божье проходит через сердце мудреца и миротворца: прислушаемся к нему! *Я и Отец – одно* (Ин. 10:30). Он не говорит это в душе возмутителя и глупца, так как *душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием* (1Кор. 2:14). Узкие сердца еретиков не вмещают величие веры. Так и иудеи, услышав: *Я и Отец – одно... схватили каменья, чтобы побить Его* (Ин. 10:30, 31).

122. Тот, кто не может слышать эти слова, является иудеем; тот, кто не может слышать эти слова, побивает Христа камнями своего неверия, которые острее любой скалы, и, если вы верите мне, наносит раны Христу. Даже если Он и не может более чувствовать ран, однако для Него, радующегося благочестию Церкви, нечестие ариан словно брошенный в Него камень.

123. Господи, *благ для меня закон уст Твоих, заповедь Твоя для раба Твоего* (Пс. 118:72, 38)! Ты Сам сказал, что Ты и Отец одно. Петр, уверовавший в это, получил ключи[85] и, не помышляя о себе, отпустил другим грехи; Иуда, который не уверовал, задушил себя петлей собственного нечестия.

О твердые глыбы слов неверных! О страшная петля предателя! Но еще более гнусна плата иудеев, жалкое серебро, которым Праведник[86] куплен или продан на смерть! Иосиф был продан[87], был куплен Иисус: один в рабство, Другой на смерть. Отвратительное наследство, погибельная сделка – брат продается на поругание, назначается цена за смерть Господа, Искупителя и Спасителя всех.

124. Иудеи осквернили самое важное: веру и милость, осквернив тем самым Христа, *совершителя веры* (Евр. 12:2) и милосердия. В патриархе Иосифе был дан прообраз Христа, и в истине Своего тела был Христос,

Который не почитал хищением быть равным Богу, но принял образ раба (Флп. 2:6), за наши грехи Он принял рабство и не отринул страдания.

125. В одном месте сказано, что Христос куплен за двадцать сребреников[88], в другом – за тридцать[89]. Как можно было точно определить стоимость Того, Который бесценен? Ошибаются в цене, ибо ошибаются в чувстве. За двадцать сребреников был продан в Ветхом Завете, за тридцать – в Евангелии, ибо истина ценнее прообраза, благодать щедрее учения, присутствие богаче закона: закон обещал пришествие Христа, и пришествие Христа исполнило закон.

126. За двадцать сребреников Его купили измаильтяне, за тридцать – иудеи. Это важный образ: отступники более щедры, совершая святотатство, нежели верные в деле спасения. Но все же необходимо посмотреть на условия обеих сделок. Двадцать сребреников – это цена рабства, тридцать – цена креста. И хотя в равной степени удивительны тайна воплощения и страдания, однако полнота веры раскрывается в тайне страдания. Я не считаю, что рождение от святой Девы менее значимо, однако я с большей благодарностью принимаю тайну благословенного тела. Какое милосердие может быть больше, чем дарование мне оскорблений, нанесенных Ему? Еще значительнее тот факт, что столь великий дар нам дает Тот, Кто, как Бог, не мог умереть, но умер нашей смертью[90], дабы мы жили Его Духом.

127. Иуда Искариот оценил в триста динариев миро[91], цена которого самим написанием суммы представляет изображение креста Господня[92]. Потому и сказал Господь: *Возлив миро сие на тело Мое, она приготовила Меня к погребению* (Мф. 26:12). Почему Иуда оценил стоимость мира столь высоко? Потому что грешникам отпущение грехов стоит больше и прощение более ценно. Ты читаешь в Писании, что тот, кому больше прощено, больше любит[93]. Поэтому сами грешники исповедают благодать страсти Господней, потерянную ими, и о Христе свидетельствуют те, которые преследовали Христа[94].

128. Или, поскольку *в лукавую душу не войдет премудрость* (Прем. 1:4), Иуда и это говорил как предатель, оценивая более высоко цену страдания тела Господня, чтобы чрезмерностью цены отвести всех от веры. Господь принес Себя как дар, чтобы бедность не смогла никого отвести от Христа[95]. Патриархи продали Его за малую цену, чтобы все купили Его. Исаия сказал: *Даже и вы, у которых нет серебра, идите, покупайте, пейте и ешьте без серебра* (Ис. 55:1), чтобы Его приобрел и тот, у кого нет денег. О предатель Иуда, ты оцениваешь в триста динариев миро страстей Христовых и продаешь за тридцать сребреников Его

страдание: ты был столь щедр в оценке, но так продешевил в совершении преступления!

129. Не все покупают Христа по одинаковой цене. По одной цене купил Фотин – чтобы убить, по другой цене арианин, покупающий Его, чтобы унизить, по третьей покупает верный – чтобы прославить, и покупает не за деньги, как написано: *У которых нет серебра*, возьмите *без серебра* (Ис. 55:1).

130. *Не всякий, говорящий Мне: «Господи, Господи!», войдет в Царство Небесное* (Мф. 7:21), – свидетельствует Писание. Хотя многие называют себя христианами и присваивают себе это имя, однако не все получат награду. Каин тоже принес жертву[96], и Иуда получил целование, но услышал: *Иуда, целованием ли предаешь Сына Чвловеческого?*(Лк. 22:48), иными словами: «Залогом любви ты совершаешь свое преступление, орудием мира ты плетешь ненависть и проявлением почтения приносишь смерть».

131. И ариане пусть не обольщаются присвоенным себе именем, утверждая, что являются христианами. Господь отвечает им: «Вы прикрываетесь Моим именем и отрицаете Мою природу? Но Я не признаю Моего имени там, где нет Моей вечной божественной природы; это не Мое имя, если оно оторвано от Отца и отделено от Духа; Я не признаю Моего имени там, где не признаю Моего учения; Я не признаю Моего имени там, где не признаю Моего Духа, ибо не может Дух Отца сравниваться с рабами, которых Сам создал». Но об этом мы уже сказали довольно.

132. Подведем итог, чтобы в конце более четко перечислить различные соображения, разбросанные по всему тексту[97], потому что божественная слава становится очевидной особенно из этих четырех признаков (как впрочем и из других): Бог познается или из того, что Он без греха, или потому, что прощает грехи, или потому, что является Творцом, а не тварью, или потому, что не поклоняется, но Ему поклоняются.

133. Никто не без греха, один лишь только Бог, ибо *никто* не без греха, *только один Бог* (Мк. 10:18). И никто не прощает грехи, но один только Бог, и об этом написано: *Кто может прощать грехи, кроме одного Бога?* (Лк. 5:21). И Творцом всего может быть лишь Тот, Кто не является тварью. Тот, Кто не творение, несомненно, Бог, об этом свидетельствует Писание: *Они служили твари вместо Творца, Который* есть Бог, *благословенный во веки* (Рим. 1:25). И Бог не поклоняется, но Ему поклоняются, *ибо написано: Господу Богу твоему поклоняйся и Ему*

*одному служи (*Мф. 4:10; Втор. 6:13).

134. Посмотрим, обладает ли Святой Дух каким-нибудь из этих признаков, свидетельствующих о божественности. Прежде всего исследуем слова *«никто* не без греха, *только один Бог»,* и мы настаиваем, чтобы нам показали, какой грех у Святого Духа.

135. Но они не могут этого показать, однако требуют от нас свидетельства, подтвержденного Писанием, что Святой Дух не совершил греха, как мы читаем о Сыне: *Он не сделал никакого греха* (1Петр. 2:22). Пусть наши противники поймут, что наше утверждение основывается на авторитете Писаний, потому что написано: у Премудрости *естъ Дух разумный, святый, единородный, многочастный, тонкий, удобоподвижный, светлый, чистый* (Прем. 7:22). Писание называет Его чистым. Или оно лжет о Сыне, поэтому ты подозреваешь, что оно лжет о Духе? В тех же строках пророк сказал о Премудрости, что *ничто оскверненное не войдет в нее* (Прем. 7:25). Она чиста, и чист Ее Дух. Итак, если Дух не имеет греха, то Он Бог.

136. Как можно обвинить во грехе Того, Кто прощает грехи? Если Он не совершил греха и не имеет греха, следовательно, Он не является творением, ведь всякое творение удобопреклонно ко греху, и лишь вечное Божество свободно и непричастно греху.

137. Теперь посмотрим, прощает ли Святой Дух грехи. Но это даже не подвергается сомнению! Сам Господь сказал: *Примите Духа Святаго! Кому простите грехи, тому простятся* (Ин. 20:22–23). Именно действием Святого Духа прощаются грехи! Люди при прощении грехов лишь совершают свое служение, а не осуществляют право власти, ибо отпускают грехи не своим именем, а во имя Отца и Сына и Святого Духа. Люди просят, и Бог дарует, ибо людям свойственна покорность, а высшей власти – щедрость.

138. Нет двух мнений о том, что грехи прощаются и в крещении. Но в крещении мы находим действие Отца и Сына и Святого Духа! Следовательно, если Дух не имеет греха и если написано: *Кто может прощатъ грехи, кроме одного Бога?*(Мк. 2:7), ясно, что не может быть отделен от единства по природе, выраженного в имени, Тот, Кто не может быть отделен и от божественной власти. Если Он сопричастен божественной власти, как можно отделить Его от имени Бога?

139. Теперь рассудим, Дух Творец или творение. Но выше мы уже доказали, что Он Творец: *Дух Божий создал меня* (Иов. 33:4), и Писание свидетельствует, что действием Духа обновляется лицо земли[98] и без Духа все разрушается, поэтому очевидно, что Дух является Творцом[99]. Кто

может сомневаться в этом, если раньше мы уже показали, что и само рождение Господа от Девы, превосходящее всякое творение, произошло по действию Духа?

140. Итак, Дух не творение, а Творец. Кто является Творцом, не может быть творениием. И поскольку Он не творение, то Он, несомненно, Творец и содействует во всем Отцу и Сыну. Если Он – Творец, апостол своим осуждением язычников, ибо они *служили твари вместо Творца, Который есть Бог, благословенный во веки* (Рим. 1:25), и призывом – как мы уже сказали выше[100] – служить Святому Духу[101], показал, что Дух – Творец, и, поскольку Он Творец, предписал называть Его Богом. Об этом он говорит и в Послании к евреям: *Устроивший все есть Бог* (Евр. 3:4). Итак, или они скажут нам, чтб было сотворено без участия Отца, Сына и Святого Духа, или же признают, что Дух единой божественной природы с Отцом и Сыном.

141. Апостол научил нас поклоняться Тому, Кого он назвал Господом и Богом. Богу Вселенной и Господу должны поклоняться все, как сказано: *Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи* (Мф. 4:10; Втор. 6:13).

142. Или пусть еретики укажут нам, где они вычитали, что и Дух поклоняется. О Сыне Божьем сказано: *Да поклонятся Ему все ангелы* Его (Евр. 1:6)[102], но ты нигде не прочтешь: «Да поклонится Ему Дух». Как может поклоняться Сыну Тот, Кто не причислен к «рабам» и «служителям»[103], но вместе с Отцом и Сыном принимает покорное служение праведников, как написано: *Мы служим Духу Божию* (Флп. 3:3)? Итак, мы должны поклоняться Тому, Кому апостол научил нас служить. Кому мы служим, мы и поклоняемся, согласно Писанию, которое мы непрестанно повторяем: *Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи* (Мф. 4:10; Втор. 6:13).

143. Однако апостол не забыл упомянуть, что следует поклоняться и Святому Духу. Как мы однажды научили, что в пророках был Дух – и это никто не может оспорить, поскольку пророчество даруется Духом[104], – и когда поклоняются Тому, Кто был в пророках, поклоняются именно Духу. Так ты читаешь: *Если вся церковь сойдется вместе, и все станут говорить незнакомыми языками, и войдет к вам незнающий или неверующий, то не скажет ли, что вы беснуетесь? Но когда все пророчествуют, и войдет кто неверующий или незнающий, то он всеми обличается, всеми судится. И таким образом тайны сердца его обнаруживаются, и он падет ниц, поклонится Богу и скажет: истинно с вами Бог* (1Кор. 14:23–25). Итак, Бог, Которому поклоняются, пребывает и говорит в пророках[105]. Но

пребывает и говорит[106] Дух. Стало быть, Духу поклоняются.

144. Поэтому, как Отец и Сын – одно, ибо Сын обладает всем, что имеет Отец[107], так и Дух – одно с Отцом и Сыном, потому что Он Сам знает все, что Божье[108]. Он не вырвал эти знания силой, иначе это было бы оскорблением тому, кто их лишился, и не похитил, иначе претерпел бы ущерб тот, кто оказался обкраденным. Дух не похитил знания, нуждаясь в них, и не вырвал из-за превосходства в силе, но обладает ими по единству власти. Если Он совершает это, поскольку *все сие производит один и тот же Дух* (1Кор. 12:11), неужели не Бог Тот, Кто обладает всем тем, чем обладает и Бог?

145. Давайте исследуем, обладает ли Бог чем-либо, чего лишен Святой Дух. У Бога Отца божественная природа, и у Сына, в Котором *обитает вся полнота Божества* (Кол. 2:9), она есть и у Духа, ибо написано: *Божий Дух в ноздрях моих* (Иов. 27:3).

146. Бог испытывает сердца и утробы, как написано: *Ты испытуешь сердца и утробы* (Пс. 7:10); также и Сын, сказавший: *Для чего вы мыслите худое в сердцах* ваших? – потому что знал *Иисус помышления их* (Мф. 9:4); испытывает сердца и Дух, открывающий пророкам тайные чувства чужих сердец, как выше мы сказали, что *тайны сердца его обнаруживаются* (1Кор. 14:25). Почему мы удивляемся, если проникает в тайны человеческие Проницающий *и глубины Божии* (1Кор. 2:10).

147. Бог истинен, ибо написано: *Бог верен, а всякий человек лжив* (Рим. 3:4), и в другом месте мы читаем: *Верен Бог, Который не лжет* (1 Кор. 1:9; Тит. 1:2). А разве лжет Дух? Он – Дух истины[109], Который, как мы показали, был назван истиной[110], так как Иоанн назвал Его истиной, как и Сына. И в псалме Давид говорит: *Пошли свет Твой и истину Твою! Да ведут они меня и приведут на святую гору Твою и в обители Твои* (Пс. 42:3). Если ты полагаешь, что Сын здесь свет, то Дух – это истина; если же тебе удобнее назвать истиной Сына, то тогда Дух – это свет.

148. Бог обладает *именем выше всякого имени* (Флп. 2:9). Мы читаем, Он дал Сыну имя, чтобы во имя Иисусово все преклонили колени[111]. Посмотрим, обладает ли этим именем Дух. В Писании сказано: *Идите и крестите народы во имя Отца и Сына и Святого Духа* (Мф. 28:19). Следовательно, Дух обладает *именем превыше всякого имени*, и то, что имеют Отец и Сын, имеет и Дух по единству самой природы этого имени.

149. Бог обладает силой восставлять мертвецов. *Как Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет* (Ин. 5:21). Но их воскрешает и Дух, Которым Бог восстанавливает, как написано: *Оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим* в *вас* (Рим. 8:11). Не думай,

что речь идет о чем-то малозначительном, послушай, что восставляет и Дух. Пророк Иезекииль говорит: *Приди, Дух, и дохни на этих мертвых, и они оживут. И я изрек пророчество, как Он повелел мне, и вошел* в *них Дух жизни, и они ожили, и стали на ноги свои – весьма великое полчище* (Иез. 37:10). И затем говорит Бог: *Узнаете, что Я Господь, когда открою гробы ваши и выведу народ Мой из гробов, и вложу* в *вас Дух Мой, и оживете* (Иез. 37:13–14)[112].

150. Хорошо, но, возможно, говоря о Своем Духе, Он подразумевает другого духа, а не Духа Святого? Но Он не назвал бы Своим духа, вызываемого дуновением, и не мог бы таковой дух прийти от четырех сторон света[113], поскольку дыхание ветров, наблюдаемое нами, явление частное, а не вселенское. Дыхание, которым мы живем, свойственно каждому человеку отдельно, а не всем вместе. Святой же Дух над всеми, через всех и во всех. Из слов пророка ясно, как кости, еще мгновение назад разбросанные и рассеянные по земле, вновь принимают форму человеческого тела, оживотворенные Духом, и прах слагается в суставы, оживленный призывом к воссоединению, еще не обретя живой образ.

151. Разве из подобия свершенного мы не обнаруживаем единства божественной власти? Дух воскрешает, как и Господь воскресил в Своих страданиях, когда внезапно, во мгновение ока, разверзлись гробы мертвецов[114], и тела, возвратившиеся к жизни, восстали из могил, и прах останков, отложив тленное зловоние смерти и наполнившись ароматом жизни, вновь обрел черты тех, кто дышит.

152. Итак, Дух обладает силой, которой обладает Христос и которой обладает Бог, ибо Сын обладает всем, чем обладает Отец, потому и сказал Сын: *Все, что имеет Отец, есть Мое* (Ин. 16:15).

153. Знаменательно, что от престола Божьего проистекает река, как мы читаем у евангелиста Иоанна: *И показал мне реку воды жизни, светлую, как кристалл, исходящую от престола Бога и Агнца посреди площади, и по ту и по другую сторону реки древо жизни, двенадцать раз приносящее плоды, дающее на каждый месяц плод свой; и листья дерева – для исцеления всех народов* (Откр. 22:1–2).

154. Безусловно, этой рекой, исходящей от престола Бога, является Святой Дух: Его пьет тот, кто верует во Христа, как сказал Сам Господь: *Кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе* (Ин. 7:37–39). Итак, эта река – Дух.

155. Он пребывает на престоле Бога, ведь не вода омывает престол Бога. Давид сказал, что вода, как бы ты о ней ни понимал, не выше

престола Божьего, но выше небес: *И воды, которые превыше небес, да хвалят имя Господа* (Пс. 148:4–5). Сказано: хвалят, а не «хвалит». Если бы он подразумевал под водой природную стихию, то конечно же сказал бы «хвалит». Множественным числом он хотел показать, что речь идет о силах.

156. Нет ничего удивительного, что Дух находится на престоле Божьем, когда и само Царство Божье является действием Духа, как написано: *Царство Божие – не пища и питие, но праведность и мир и радость во Святом Духе* (Рим. 14:17). И Спаситель, сказав, что *всякое царство, разделившееся само в себе, опустеет* (Мф. 12:25), потом прибавляет: *Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то, конечно, достигло до вас Царствие Божие* (Мф. 12:28), Христос дает понять, что Царство Божье является общим для Него и для Духа.

157. Может ли быть что-то безрассуднее, чем отрицание, что Святой Дух царствует вместе со Христом, если, по слову апостола, даже мы в Царстве Христовом будем царствовать вместе со Христом: *Если мы с Ним умерли, то с Ним и оживем; если терпим, то с Ним и царствовать будем* (2Тим. 2:11–12)? Но мы – через усыновление, Он – через власть, мы – по благодати, Он – по природе.

158. Итак, Святой Дух причастен к Царству вместе с Отцом и Сыном, имея единую с Ними природу, единое господство, единую власть.

159. Если у Святого Духа общее Царство с Отцом и Сыном, что препятствует нам считать, что именно Он послал Исаию? Ведь не можем мы сомневаться в авторитете Павла, чьи слова записал и подтвердил в Деяниях апостольских евангелист Лука: *Хорошо Дух Святый сказал отцам нашим через пророка Исаию: пойди к народу сему и скажи: слухом услышите, и не уразумеете, и очами смотреть будете, и не увидите* (Деян. 28:25–26)[115]. Так сказал Павел, и ты можешь прочесть его слова.

160. Итак, Дух послал Исаию, а если его послал Дух, то именно Его увидел Исаия после смерти царя Озии и сказал: *Видел я Господа, сидящего на престоле высоком и превознесенном. И полон был дом величия Его. Вокруг Него стояли серафимы, шесть крыльев у одного и шесть крыльев у другого: и двумя крыльями закрывали лицо Его, и двумя крыльями закрывали ноги Его, и двумя летали. И взывали они друг ко другу и говорили: Свят, свят, свят Господь Бог Саваоф! Вся земля полна величия Его* (Ис. 6:1–3).

161. Если серафимы стояли, как они летали? Если летали, как могли стоять? Если мы не в состоянии понять даже этого, как мы дерзаем понять Бога, Которого не видим?[116]

162. Пророк увидел бегущее колесо в колесе[117], что, безусловно, относится не к телесному видению, но к благодати двух Заветов, потому что жизнь святых, обточенная и округлая, и находится в согласии сама с собой, так что последующее соответствует предыдущему. Итак, колесо в колесе – это жизнь под законом и жизнь под благодатью, ибо Иудея находится внутри Церкви и закон внутри благодати. Внутри Церкви находится тот *иудей, кто внутренно таков*, и *обрезание, которое в сердце* (Рим. 2:29), пребывает внутри таинства Церкви. Внутри Церкви находится та Иудея, о которой написано: *Ведом в Иудее Бог* (Пс. 75:2). И как движется колесо в колесе, так и крылья стояли и в то же время летали.

163. Так же и серафим *двумя* крыльями *закрывал лицо, и двумя закрывал ноги, и двумя летал* (Ис. 6:2). Здесь мы вновь сталкиваемся с тайной духовной мудрости: время стоит и время летит, стоят прошлое и будущее и, подобно крыльям серафима, закрывают лик и ноги Божьи, потому что в Боге, не имеющем ни начала, ни конца, весь бег времен благоговейно замирает от мысли о Его начале или конце. Итак, прошлое и будущее стоят, а настоящее летит. Не ищи тайн Его начала или конца, которых не существует: довольствуйся настоящим! И не рассуждай, а прославляй Бога!

Серафимы Его прославляют неустанными гласы, а ты продолжаешь спорить? Когда так делают серафимы, они показывают нам, что Бога нельзя никогда обсуждать, но всегда надо восхвалять. Итак, Господь Саваоф – это и Святой Дух, если только нечестивцы не отвергают учителя[118], которого избрал Христос. Или они могут опровергнуть, что Святой Дух – это Господь сил, по Своей воле дарующий[119] силы?

165. Теперь возможно распознать единство царственного величия в Отце, Сыне и Святом Духе. Многие говорят, что в своем видении Исаия увидел Бога Отца[120], Павел сказал, что Духа, и Лука это подтвердил; евангелист Иоанн отнес эти слова к Сыну. Ибо так написано о Сыне: *Сказав это, Иисус отошел и скрылся от них. Столько чудес сотворил Он пред ними, и они не веровали в Него, да сбудется слово Исаии пророка: Господи, кто поверил слышанному от нас? И кому открылась мышца Господня? Потому не могли они веровать, что, как еще сказал Исаия, народ сей ослепил глаза свои и окаменил сердце свое, да не видят глазами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их. Сие сказал Исаия, когда видел славу Его и говорил о Нем* (Ин. 12:36–41)[121].

166. Иоанн сказал, что Исаия произнес именно эти слова и обнаружил самым явным образом, что ему было явлено величие Сына; Павел же утверждает, что это сказал Дух[122]. Как объяснить это различие?

167. Здесь различие в словах, но не в смысле. Утверждая разное, ни один из них не ошибся, потому что Отец видим в Сыне, как сказал Господь: *Видевший Меня видел Отца* (Ин. 14:9), и Сын видится в Духе, ибо *никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым* (1Кор. 12:3), и не телесным оком, а лишь благодатью духовной можно увидеть Христа. Поэтому Писание говорит: *Встань, спящий, и воскресни из мертвых, и осветит тебя Христос* (Еф. 5:14). И Павел, ослепнув[123], как мог увидеть Христа, если не в Духе? Поэтому и говорит Господь: *Я для того и явился тебе, чтобы поставить тебя служителем и свидетелем того, что ты видел и что Я открою тебе* (Деян. 26:16). Так и пророки получали Духа и видели Христа[124].

168. Одно видение, одно учение, одно величие. Или мы отрицаем, что Святой Дух является Господом славы, когда был распят Господь славы[125], рожденный от Святого Духа[126] и Девы Марии? Но нет иного Христа, но лишь один – рожденный прежде веков от Отца как Сын Божий и рожденный в этом веке как человек череэ принятие плоти.

169. И для чего мне говорить, что Дух чист и всемогущ, как Отец и Сын? По-гречески Соломон назвал Его παντοδύναμον, πανεπίσκοπον, потому что Он всемогущий и всевидящий, как показано в книге Премудрости[127]. Итак, Дух величественен и славен.

170. Теперь посмотри, нет ли случайно чего-либо, что Ему не подобает. Если тебе не нравится, арианин, отстрани Дух от общения с Отцом и Сыном. Но если ты решишься устранить Его, ты увидишь небеса, разверзнувшиеся над тобой, ибо все воинство их[128] исходит от Духа. Если ты решишься устранить Его, ты должен будешь прежде обратить свои руки против Бога, ибо Он есть Дух Божий[129]. Но как ты умалишь Того, Кто *проницает и глубины Божии* (1Кор. 2:10)?

Примечания

[1] - [1] Пунктуация в цитате дана в соответствии с латинским текстом «О Святом Духе» и текстом Септуагинты. – Примеч. ред.

[2] - См.: Ин. 1:32, 34.

[3] - См.: Мк. 1:10.

[4] - Ср.: sacr. 6. 2. 5.

[5] - Ср. у Оригена: com. in Ioh. 2. 11. 85; у Тертуллиана: adu. Marcion. 3. 17. 3; 4.18.4.

[6] - См.: Ин. 16:28; 1Тим. 1:15.

[7] - См.:Ин. 15:26; 16:7.

[8] - Подробнее об этом см.: fid. 5. 94–99.

[9] - См.: Ис. 48:6.

[10] - См. у Дидима Слепца: spir. s. 20.

[11] - Ср.: exp. Luc. 7: 92.

[12] - См.: Исх. 31:18.

[13] - См.: Ин. 10:30.

[14] - Ср.: exp. Luc. 7. 92, а также у Дидима Слепца: spir. s. 20.

[15] - Animalis (греч. ψυχικός) – душевный. Этот термин характерен для антропологии ап. Павла, подробнее см.: Moreschini. P. 273, not. 2.

[16] - См.: 1Кор. 2:13–14.

[17] - [17] См.: Пс. 117:16.

[18] - См.: 1 Кор. 1:24.

[19] - См.: Исх. 15:8.

[20] - См.: Исх. 14: 21–28.

[21] - См.: Исх. 13:21–22.

[22] - Ср.: sacr. 1. 6. 22; myst. 3. 13.

[23] - Дидим Слепец приводит тот же ряд цитат из Священного Писания (см.: spir. s. 53).

[24] - Ср.: Ис. 66:2.

[25] - Морескини вслед за Фаллером видит здесь цитату из Исх. 33:22 (см.: Moreschini. P. 281, not. 1).

[26] - См.: Лк. 11:20; Мф. 12:28.

[27] - См.: Пс. 8:4.

[28] - Ср.: Иов. 10:8.

[29] - См.: 3Цар. 3:16–27.

[30] - См.: Гал. 5:22.

[31] - См.: Быт. 12:4–20.

[32] - См.: Числ. 11:25.

[33] - См.: Евр. 3:7–11.

[34] - См.: Числ. 21:8–9.

[35] - Имеется в виду Пятикнижие.

[36] - См.: Числ. 21:4–6.

[37] - О манне небесной свт. Амвросий подробно пишет в epist. 54 (рус. пер.: Амвросий Медиоланский, свт. Собр. творений. Т. 4. Ч. 2. М., 2015. С. 23– 27). – Примеч. ред.

[38] - См.: Исх. 16:4–15.

[39] - См.: Исх. 33:14.

[40] - См.: Числ. 14:23; Втор. 1:35; Иез. 20:15.

[41] - Латинский термин inseparabilis соответствует греческому ἀχώριστος, являвшемуся неотъемлемым элементом тринитарного богословия в IV в. (см.: Moreschini. P. 293, not. 1).

[42] - См.: Откр. 3:5; 22:19; 13:8; 17:8; Пс. 68:29.

[43] - См.: Еф. 4:23.

[44] - См.: Ин. 3:5.

[45] - См.: Мф. 1:20; Лк. 1:35.

[46] - См.: Рим. 8:15–16.

[47] - См.:Ин. 4:23.

[48] - См.:Ин. 4:23.

[49] - См.: Ин. 20:16–18.

[50] - То есть первородный грех. Ср.: exp. ps. 118, 6. 22.

[51] - См.: Рим. 5:20.

[52] - См.: Мф. 28:17–18.

[53] - Ср.: Пс. 96:7.

[54] - См.: spir. s. 2. 47.

[55] - Ср.: Деян. 22:3.

[56] - См.: 1 Кор. 1:13.

[57] - См.: spir. s. 3. 71–72.

[58] - Ср.: Ин. 14:10–11.

[59] - Ср.: symb. Nic.

[60] - См.: spir. s. 2. 85.

[61] - Свт. Амвросий проводит различие между Богом, Который озарил, то есть Духом, и Богом, Чья слава воссияла, то есть Отцом.

[62] - Ср. у Дидима Слепца: spir. s. 25.

[63] - Термин dispar natura является эквивалентом греческого ἑτεροούσιον, встречающегося у свт. Афанасия Александрийского (epist. ad Ser. 1. 2), см.: Moreschini. P. 313.

[64] - Пневматомахи (духоборцы) признавали божественную сущность Сына.

[65] - См.: Лк. 3:22.

[66] - Ср.: sacr. 1. 5. 17–19; myst. 4. 24–25.

[67] - См.: 2Кор. 3:16.

[68] - См.: Втор. 6:4.

[69] - Ср. у свт. Василия Великого: spir. s. 16. 38; у свт. Григория Богослова: orat. 38. 8.

[70] - См.: Откр. 4:8.

[71] - Ср.: Мф. 28:12. См.: sacr. 2. 14; myst. 4. 20.

[72] - См.: Рим. 8:9, 11; 1 Кор. 3:16; 2Тим. 1:14.

[73] - См.: 2Тим. 3:16.

[74] - Ср.: Мал. 4:2.

[75] - См.: spir. s. 3. 32–34.

[76] - См.: Ин. 5:21.

[77] - См.: fid. 2. 68–70.

[78] - См.: Мф. 5:1–3.

[79] - См.: Мф. 12:1.

[80] - См.: Ин. 4:35–38.

[81] - См.: Мф. 26:30–36.

[82] - Ср.: Пс. 127:3; 91:14, 13.

[83] - См.: Ин. 10:22.

[84] - См.: Isaac 5. 45; Exp. Luc. 3. 38; 7. 85, 96.

[85] - См.: Мф. 16:16–19.

[86] - См.: Лк. 23:47; Мф. 27:4.

[87] - См.: Быт. 37:28.

[88] - См.: Там же.

[89] - См.: Мф. 26:15.
[90] - См.: 2Кор. 5:15.
[91] - См.: Ин. 12:5.
[92] - См.: spir. s. 1. 5 и примеч.
[93] - Ср.: Лк. 7:47.
[94] - См.: Гал. 1:23.
[95] - Ср.: exp. Luc. 6. 31.
[96] - См.: Быт. 4:3–5.
[97] - См.: spir. s. 1. 112–115; 2. 32–44; 3. 81, 87.
[98] - [98] Ср.: Пс. 103:30.
[99] - См.: spir. s. 2. 32–44.
[100] - См.: spir. s. 2. 44–47.
[101] - См.: Флп. 3:2–3.
[102] - Ср.: Пс. 96:7.
[103] - См.: Евр. 1:7, 14.
[104] - См.: 1Кор. 12:10.
[105] - См.: Евр. 1:1.
[106] - См.: Ин. 1:32–33; 14:16–17; 16:13; 1Кор. 14:2.
[107] - См.: Ин. 16:15.
[108] - См.: 1Кор. 2:10–11.
[109] - См.: Ин. 14:17; 15:26; 16:13–14.
[110] - См.: 1Ин. 5:6.
[111] - Ср.: Флп. 2:10; Пс. 137:2.
[112] - Ср.: exc. fr. 2. 75, а также у Тертуллиана: resurr. 29. 2–15.
[113] - Ср.: Иез. 37:9.
[114] - См.: Мф. 27:52.
[115] - Ср.: Ис. 6:9.
[116] - Ср.: fid. 4. 91; spir. s. 1. 64; 3. 124.
[117] - См.: Иез. 1:16.
[118] - См.: 1Тим. 2:7; Деян. 9: 15.
[119] - См.: 1 Кор. 12:11.
[120] - См.: Ис. 1–3.
[121] - Ср.: Ис. 6:9–10.
[122] - См.: Деян. 28:25.

[123] - См.: Деян. 9:8.
[124] - См.: Деян. 28:25; Ин. 12:41.
[125] - См.: 1Кор. 2:8.
[126] - См.: Лк. 1:35; Мф. 1:18, 20.
[127] - См.: Прем. 7:22. Ср.: spir. s. 3. 36–37.
[128] - См.: Пс. 32:6.
[129] - См.: 1 Кор. 2:11.

Содержание

святитель Амвросий Медиоланский К Августу Грациану три книги о Святом Духе. Книга 3 святитель Амвросий Медиоланский 1
Примечания 35