

святитель Амвросий Медиоланский

К Августу Грациану три книги о Святом Духе.

Книга 2

святитель Амвросий Медиоланский

Книга I * Книга III

1. В первой книге свидетельства из древней истории показали, что уже в древнеиудейских судьях воссияла духовная благодать и действием Святого Духа, вечность Которого постиг Моисей, открылись тайные небесные таинства. От начала мира, и сверх того – прежде всякого начала, сочетает Моисей с Богом Того, Кого узрел сущим прежде всех веков ¹. Внимательный читатель может убедиться, что от начала пребывают и Отец, и Сын, и Святой Дух. Об Отце написано: В начале сотворил Бог небо и землю (Быт. 1:1), а о Духе сказано: И Дух Божий носился над водою (Быт. 1:2). В самых первых словах очень уместно дается образ крещения, которым должно быть очищено творение. Сказано следом и о Сыне, поскольку Он – Тот, Кто отделил свет от тьмы (Быт. 1:4). Ибо один – это Бог Отец, Который говорит, и другой – Господь Иисус, Который творит ².

2. Но не следует видеть в Них, с одной стороны, высокомерно повелевающего начальника, а с другой – безропотно исполняющего подчиненного. Отец признает Сына равным ³ Себе в единстве зиждительного действия и говорит: Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему (Быт. 1:26). А что еще может обозначать общность образа, действия и подобия, если не то же самое величие?

3. Перестань сомневаться в равенстве Отца и Сына! Прочти: как Отец сказал, а Сын сделал, так же Сын говорит, а Отец действует. Отец творит, как написано: Отец Мой доныне делает (Ин. 5:17). Пусть тебя убедит в том, что Сын повелевает, просьба, обращенная к Нему: Скажи только слово, и выздоровеет (Мф. 8:8). А вот Сын говорит Отцу: Хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною (Ин. 17:24) ⁴, и Отец исполняет сказанное Сыном.

4. Не пренебрег Святым Духом и Авраам. Известно, что увидел он Троиш, но поклонился Одному ⁵. Ибо один Бог, один Господь и один Дух, и единство чести проистекает из единства власти.

5. Должен ли я перечислять все примеры по очереди? Самсона ⁶,

рожденного по божественному обетованию, сопровождал Дух. Так мы читаем, что благословлял его Господь и что начал Дух Господень действовать в нем в стане (Суд. 13:24–25). Вот почему в предведении будущего таинства Самсон решил взять иноплеменную жену, а отец его и мать его не знали, что это от Господа (Суд. 14:4). Его вел Дух Господень, и ведомый Его силою он по достоинству почитался всех сильнее. В одиночку он обратил в бегство иноземцев ⁷ и, непобедимый в своей крепости, голыми руками разорвал льва на куски, оставшись недоступным для его клыков ⁸. О если бы он был так же усерден в хранении благодати, как был силен в борьбе со зверем!

6. Возможно, в этих событиях было не только чудо силы, но и таинство мудрости, определенное пророческое предсказание. Не лишено значения, что рычащий лев повстречался ему по дороге на таинство брака. Самсон голыми руками порвал льва на куски, а на обратном пути за обещанной ему женой, найдя в мертвом теле пчелиный рой, достал из его пасти мед и накормил им также своих отца и мать ⁹. Был мед и внутри язычников! Уверовали они позже, и тело их, прежде дикое и свирепое, ныне стало телом Христа.

7. Не лишена таинственного смысла и загадка, которую Самсон загадал своим товарищам: Из ядущего вышло ядомое, и из сильного вышло сладкое (Суд. 14.14). Она была наполнена таким мистическим содержанием, что три дня поисков не привели к ответу, но только день седьмой ¹⁰. Именно в этот день, согласно вере Церкви, после страданий Господа окончилось время закона. Вспомни, что и апостолы не могли многого понять, потому что Иисус еще не бы прославлен (Ин. 7:39).

8. Что слаще меда, – спросил Самсон, – и что сильнее льва? (Суд. 14:18). И после ответа заключил: Если бы вы не орали на моей телице, то не отгадали бы моей загадки (Суд. 14:18). О божественное таинство! О явное священнодействие! Мы спаслись от убийцы, мы победили тирана. Там, где прежде был голод страшной смерти, ныне обретается пища жизни. Опасности обратились спасением, горькое сделалось сладким, из наказания проистекла благодать, из немощи – сила, а из смерти – жизнь.

9. Некоторые, напротив, полагают, что Самсон не смог бы вступить в брак, если бы не был убит лев от колена Иудина (Откр. 5:5) и если бы не нашлись в теле льва, то есть в Церкви, откладывающие мед мудрости пчелы, потому что только после страстей Господа уверовали во всей полноте и апостолы. Следовательно, Самсон убил льва, прообразуя иудеев, но обрел в нем мед как символ наследия, которое должно быть спасено, ибо только остаток спасется (Рим. 9:27) по избранию благодати.

10. И сошел на него Дух Господень, и пошел он в Аскалон и убил там тридцать человек (Суд. 14:19). Без сомнения, победа не могла не сопутствовать постигнутому таинства. А разрешившие и объяснившие загадку получили вместе с одеждами награду мудрости, символ их жизни.

11. Здесь видны и другие прообразы. Как за похищенную жену Самсона лисы сожгли посеvy иноплеменников ¹¹, так и восстающие против божественных таинств всегда оказываются обмануты своим собственным лукавством. Об этом же говорится в Песни песней: Ловите нам лисиц, портящих малые виноградники, чтобы виноградники наши цвели (Песн. 2:15). Хорошо сказано «малые виноградники», поскольку не могли они разрушить виноградники большие. Страшится сильных и дьявол!

12. Непобедим был Самсон – здесь мы немного сократим его историю, чтобы в свое время вернуться к ней и дать более обстоятельные разъяснения, – пока хранил благодать духовную, подобно избранному Господом народу Божьему, и оставался назореем согласно закону ¹². Велик и необорим был Самсон, – и одной ослиной челюстью поразил тысячу человек ¹³, полон он был небесной благодати – и, возжаждав, отыскал воду в ослиной челюсти ¹⁴. Эти события ты можешь воспринять либо как чудо, либо как таинство. Оно значит, что в глубине языческого народа явились мир и торжество, как написано: Ударившему тебя по щеке подставь и другую (Лк. 6:29). Перенесение обид, которому учит нас таинство крещения, приносит нам торжество над движениями гнева, чтобы после смерти достигнуть нам покоя воскресения.

13. Славен был Самсон, с помощью благодати духовной разрывавший сплетенные из сухожилий путы и новые канаты рвавший, как тонкие нити, славен Самсон, не чувствовавший, что волосы его связаны и прибиты к земле ¹⁵. Когда же Дух Божий оставил его, сколь непохож стал он на того Самсона, что некогда вернулся в доспехи чужеземцев облаченный ¹⁶, когда променял силу свою, пленившись наготой женщины и претерпев острижение своих священных волос?

14. Неужели волосы на голове были так важны, что, пока оставались необрезанными, сила оставалась необоримой, а как только голова оказалась остриженной, исчезла и вся сила нашего героя? Невозможно поверить в великую силу обычных волос, но в силу особых – можно. Это волосы святости и веры, это волосы назореев, они нетронуты по закону, освящены воздержанием и постом. Этими волосами жена, в чьем образе была изображена Церковь, омыла стопы Слова Небесного миром и, зная Христа по плоти, отерла их ¹⁷. Об этих волосах сказано: Волосы твои – как

стадо коз (Песн. 4:1). Они вьются на той голове, о которой говорится: Глава же мужу – Христос (1Кор. 11:3) – и в другом месте: Голова его – чистое золото ¹⁸, и волосы его черны как ели (Песн. 5. 11). Ели же эти прекрасные – фарсисские корабли ¹⁹, плывущие по волнам этого мира и твердо держащие курс на спасение ²⁰.

15. И в Евангелии Господь наш подтверждает существование незримых волос и говорит: А у вас и волосы на голове все сочтены (Лк. 12:6). Бог, несомненно, желает открыть нам действия духовной благодати, а не берет на Себя попечение о волосах нашей головы. Хотя не было бы безумием принять и буквальное толкование, поскольку ничто не может быть скрыто от божественного величия.

16. Нужно ли мне, чтобы Сам всемогущий Бог знал все мои волосы наперечет? Нет, но поможет мне и послужит на пользу дарование вечной славы неусыпным Свидетелем в награду за благие дела. Сам Самсон, показывая, что речь идет не о телесных волосах, но о мысленных, говорит: Если же остричь меня, то отступит от меня сила моя (Суд. 16:17). Это о таинстве.

1. **17.** Теперь рассмотрим отрывки из Писания. Выше ты уже прочел: Благословил его Господь, и начал Дух Господень действовать в нем (Суд. 13:24–25), и далее: И сошел на него Дух Господень (Суд. 14:6), и еще: Если же остричь меня, то отступит от меня сила моя (Суд. 16:17). Самсон был острижен, и посмотри, что говорит нам Писание: Господь отступил от него (Суд. 16:20).

18. Обрати внимание, отступил от него именно Действовавший в нем. Следовательно, одно и то же Господь и Дух Господень. Иными словами, Писание называет Господом Духа Господня, как и апостол говорит: Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода (2Кор. 3:17). Итак, ты убедился, что Святой Дух называется Господом, но не одно Лицо Святой Дух и Сын, а одна сущность.

19. Также в этом стихе сказано «сила», и назван этим словом Дух. Как Отец является силой, так силой является и Сын, и Святой Дух. Ты прочел о Сыне: Христос есть сила и премудрость Божия (1 Кор. 1:24). Читаем и об Отце, что Он – сила, как написано: Узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы (Мф. 26:64). Подтверждаем, что здесь именно Отец называется силой, по правую руку от которой сядет Сын, другим стихом: Сказал Господь Господу моему: седи одесную Меня (Пс. 109:1). Духа же Святого называет силой Сам Господь: Вы примите силу, когда сойдет на вас Дух Святый (Деян. 1:8).

2. **20.** Ты уже читал, что Дух не только сила, но Он – Дух совета и

силы (Ис. 11:2). Сын назван Посланником великого совета ²¹, а Дух – Духом совета (Ис. 11:2), чтобы Ты признал единый совет Отца, Сына и Святого Духа, совет, который не оставляет сомнений в нерушимости приговоров и дает лишь непреложные решения.

21. Святой Дух выступает судьей божественного совета, и ты можешь убедиться в этом. Мы уже разобрали, что Святой Дух – судья крещения ²², а в подтверждение, что крещение – совет Божий, ты можешь прочесть: Фарисеи же отвергли совет Божий о себе, не крестившись от него (Лк. 7:30). Если же без Духа не может быть крещения, то немислим без Него и совет Божий.

22. Для твердого признания Духа силой мы должны согласиться, что именно о Нем возвещается обетование Господа: Излию от Духа Моего на всякую плоть (Иои. 2:28). Обетованный нам воистину есть сила Божья, как Сам Сын Божий провозглашает в Евангелии: И Я пошлю обетование Отца Моего на вас; вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше (Лк. 24:49).

23. Святой евангелист Лука, стараясь показать, что Святой Дух есть сила Божья, повествует о мощи, с какой Он сошел, в таких словах: И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра (Деян. 2:2).

24. Не относи это описание лишь к явлениям чувственным и телесным, не забывай, что Дух сошел так, как должно и Христу, Который сойдет с силой, по слову Писания: И увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и славою великой (Мф. 24:30).

25. Может ли быть не единой сила и не той же самой власть, если едины дело, суд, храм, дар жизни, освящение и Царство Отца, Сына и Святого Духа? ²³

3. 26. Пусть же объяснят нам, в чем они видят различие божественного действия! Сам Господь подтвердил, что жизнь состоит в познании Отца и Сына: Такова жизнь вечная, да познают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа (Ин. 17:3) – и что она состоит и в познании Святого Духа: Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди, и Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его, а вы знаете Его, ибо Он в вас пребывает и в вас будет (Ин. 14:15–17).

27. Следовательно, не приняв Духа, мир не имел вечной жизни. Свершитель вечной жизни Дух, и жизнь вечная там, где Дух. Меня удивляет, что возражения ариан выстроены на словах единый истинный

Бог (Ин. 17:3) ²⁴. Жизнь вечная состоит в познании единого и истинного Бога, она состоит в познании Иисуса Христа и в познании Святого Духа. Его мир не видит, как не видит и Отца ²⁵, и не знает, как не знает Сына ²⁶, но Дух, Который есть свет жизни вечной, пребудет в вечности ²⁷ с теми, кто не от мира ²⁸ и кто наследует жизнь вечную.

28. Если познание Сына и Духа важно не менее, чем познание единого истинного Бога, почему же ты, не отделяя ни Того, ни Другого от величия, даруемого Ими, отделяешь Обоих от славы истинного Бога? Необходимо выбрать одно из двух. Соглашаясь, что великий дар дан нам единым истинным Божеством, ты исповедуешь единое и истинное божество Отца, и Сына, и Святого Духа. Или же ты признаешь, что жизнь вечную может нам даровать тот, кто не является истинным Богом. Впадая в ошибку, ты умаляешь права Отца, так как считаешь, что подобный дар не во власти одного истинного божества, но в силах самой твари.

4. 29. Что странного в том, что животворящий наравне с Отцом и Сыном Дух – Творец жизни? И кто станет отрицать, что животворить приличествует вечному величию? Написано: Оживи раба Твоего (Пс. 118:176) ²⁹, значит, получать жизнь есть участь раба, то есть человека, не имевшего ее, но принявшего во владение.

30. Итак, пора решить: Дух животворится или Сам животворит? Слова: Буква убивает, Дух же животворит (2Кор. 3:6) – доказывают, что Дух животворит.

31. Признай же, что нераздельно живительное действие Отца, Сына и Святого Духа, и засвидетельствуй Их единство в сообщении жизни! Через Духа животворит Сам Бог, о чем говорит Павел: Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас (Рим. 8:11).

5. 32. Кто может усомниться, что Святой Дух наполняет все жизнью, если Он такой же Творец всего сущего, как Отец и Сын? Сам всемогущий Бог Отец не мыслится Создателем чего бы то ни было без Святого Духа, поскольку уже в начале творения Дух носился над водою (Быт. 1:2).

33. Дух носился, когда творение еще не имело вида. Только восприняв действие Духа, вещество этого мира обрело ту удивительную красоту, которая просветила мир. Пророк также провозглашает, что без Святого Духа нет благодати в этом мире: Отнимешь дух их – умирают и в персть свою возвращаются; пошлешь Дух Твой – созидаются, и Ты обновляешь лице земли (Пс. 103:29–30). Писание учит, что творение не может существовать без Духа, и показывает, что Он – Творец всего.

34. Кто станет отрицать, что сотворение земли – действие Святого

Духа и Его же несомненное действие – ее обновление? Даже если наши противники решатся отрицать, что земля была создана Духом, они не смогут отрицать, что обновлена она была все-таки Его воздействием. В этом случае они вынуждены признать более совершенным действие Святого Духа, чем Отца и Сына, Которых они тоже силятся разделить. Заключение, безусловно, идет вразрез с истиной. Никто не сомневается, что обновленная земля совершеннее той, которая была сотворена. И если в начале Отец и Сын сотворили землю без Святого Духа, а Его действие присоединилось позже, то созданному от начала не хватало участия Того, Кто присоединился лишь потом. С такими рассуждениями мы дойдем до согласия с мнением манихеев, что божественное действие включает в себе многообразие творцов.

35. Может, по нашему мнению, земная материя существует без действия Святого Духа? Но даже небесный свод ³⁰ не может существовать без Его действия! Ведь написано: Словом Господа сотворены небеса, и Духом уст Его вся сила их (Пс. 32:6). Обрати внимание на слова Писания, что всякая небесная сила должна быть отнесена к Духу. Тот, Кто носился над водами прежде сотворения земли ³¹, разве мог бездействовать, когда земля создавалась?

36. Языческие авторы, следуя нашему учению как бы впотьмах и не имея сил воспринять истину Духа, говорили в своих сочинениях, что небо, земля, а также сияющие сферы луны и звезд наполнены изнутри Духом ³². Значит, они не отрицают, что силой наделено творение благодаря Духу, а мы, знающие об этом из Писания, отвергаем? Вы возражаете, что природой Духа они считали ветер? ³³ Если язычников не смущает, что творец всего – это состоящий из воздуха Дух, то почему мы отказываемся назвать Духа Божьего Творцом всяческих?

37. Зачем я теряю время, толкуя чужие мысли и идеи! Примем же очевидное свидетельство, что все обладающее бытием получило его от Духа, и не будем сомневаться в том, что ангелы, архангелы, престолы и силы существуют лишь благодаря действию Духа. Даже Сам Господь, Которому служат ангелы, по плоти был рожден от Девы нашествием Духа. Об этом возвещает ангел Иосифу в Евангелии от Матфея: Иосиф, сын Давидов, не бойся принять Марию, жену твою, ибо родившееся в Ней есть от Духа Святаго (Мф. 1:20), а в Евангелии от Луки ангел говорит Марии: Дух Святой найдет на Тебя (Лк. 1:35).

38. Следовательно, рождение от Девы – действие Святого Духа, Его же действие – плод Ее чрева, как написано: Благословенна Ты между женами, и благословен плод чрева Твоего! (Лк. 1:42). Это действие – цвет

из корня, тот самый цвет, о котором прекрасное пророчество: И произойдет отрасль от корня Иессеева, и ветвь произрастет от корня его (Ис. 11:1). Корень Иессеев – это еврейские патриархи, отрасль или побег – это Мария, цвет же от Марии – Христос. Он, желая источить прекрасный аромат веры по всему миру, возрос из девственного чрева, как Сам говорит: Я нарцисс Саронский, лилия долин! (Песн. 2:1).

39. Сорванный этот цвет сохраняет запах, усиливает его растоптанный и раздавленный не теряет его. Так и Господь Иисус, терзаемый на кресте, не увял, не поблек, будучи вознесен, и пронзенный острием копья, стал еще прекраснее, обновляясь в священном цвете проливаемой Им крови. Не зная смерти, Он как дар источал умершим аромат вечной жизни. На этом-то цвете царственной отрасли и почил Святой Дух ³⁴.

40. Хорошая отрасль, как толкуют некоторые, это плоть Господа, которая поднялась ввысь от земных корней, распространила вокруг себя ароматные плоды священной веры, излила таинства божественного откровения в мир и благодать на небесные алтари.

41. У нас нет никаких причин не признавать Творцом того Духа, Которого мы знаем вершителем Господнего воплощения. Да и можно ли усомниться в этом, если в самом начале Евангелия ты читаешь, что рождество Иисуса Христа было так: по обручении Матери Его Марии с Иосифом, прежде нежели сочтались они, оказалось, что Она имеет во чреве от Духа Святаго (Мф. 1:18)?

42. Справедливости ради надо сказать, что во многих списках Священного Писания стоит «от Духа», но в греческом тексте, с которого и выполнен перевод, говорится ἐκ πνεύματος ἁγίου, то есть из Духа Святаго. Если что-то происходит из чего-то, то происходит или из его сущности, или из власти. Из сущности, например, происходит Сын, как Он Сам говорит: Я вышел из уст Вышнего (Сирах. 24:5), и Дух, Который от Отца исходит (Ин. 15:26) и о Котором Сын свидетельствует: Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет (Ин. 16:14). Из власти же, например, в написанном: Один Бог Отец, из Которого всё (1Кор. 8:6).

43. В каком смысле Мария имела во чреве из Духа Святаго? ³⁵ Из Его природы? Значит, Дух преобразовался в кости и плоть? – Ничего подобного! Дева зачала по действию и власти Духа! ³⁶ Кто после этого будет отрицать, что Дух есть Творец?

44. А как же быть с тем, что Иов внятно провозгласил своего Творца Духом: Дух Божий создал меня (Иов. 33:4) – и в одном коротком стихе показал, что Дух и Бог, и Творец. Если Дух – Творец, то никак не

творение. Апостол проводит различие между творением и Творцом: И служили твари вместо Творца (Рим. 1:25).

45. Он осуждает тех, кто служит творению, а нас призывает служить Творцу как верных рабов. Он знает, что Дух – это Творец, и просит быть Его рабами: Берегитесь псов, берегитесь злых делателей, берегитесь обрезания, потому что обрезание – мы, служащие Духу Божьему (Флп. 3:2–3).

46. Если возникнет сомнение в правильности латинских списков, некоторые из которых действительно были испорчены еретиками, то я посоветую обратиться к спискам греческим, где написано: πνεύματι θεοῦ λατρεύοντες, что переводится «мы, служащие Духу Божьему» ³⁷.

47. Если апостол говорит, что мы должны быть служителями Духа и служить подобает не творению, а Творцу, очевидно его желание показать нам, что Святой Дух есть Творец и Ему надо воздавать честь, подобающую вечному Божеству, как написано: Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи (Мф. 4:10; Втор. 6:13).

6. **48.** Мне известно, что еретики учат о Святом Духе как о творении и для подтверждения своего богохульства приводят стих из Амоса, в котором пророк на самом деле говорит о дуновении ветра, о чем свидетельствует само содержание ³⁸. Мы читаем: Ибо вот Я усиливаю громы и творю дух, возвецаю людям их Христа, созидаю свет и облако и восхожу на высоту; Господь Бог всемогущий – имя Ему (Ам. 4:13).

49. Если этот стих, якобы повествующий о творении Духа, служит им основным доводом, то Ездра в своей третьей книге внятно растолковал нам, какой именно дух был сотворен: Во второй день сотворил Ты дух тверди небесной (3Езд. 6:41). Обращаясь к словам Амоса, содержание которых мы собрались исследовать, сомневаемся ли мы, что пророк говорит о сотворении этого мира?

50. Начинает он так: Я, Господь, утверждаю гром и творю дух (Ам. 4:3). Сам порядок слов показывает нам ход повествования. Если бы автор говорил здесь о Святом Духе, то он не начал бы с грома, ведь гром не предшествует Святому Духу во времени. Но еретики лукавы и притворно не замечают этого. Если следом речь идет о свете и облаках, то не очевидно ли, что здесь перечисляются природные явления? Когда в нашем мире случаются грозы, то вначале мы слышим раскаты грома, за ними приходят порывы ветра и затягивают небо облаками, из тьмы которых сверкают вспышки молний. Это обычное описание порядка явлений, при котором дуновение ветра часто называется духом, например: Огонь, и сера, и дух ненастья (Пс. 10:7).

51. Давая понять, о каком духе здесь речь, пророк говорит: Усиливаю гром и творю дух (Ам. 4:13). Именно так эти природные явления и происходят, но Святой Дух вечен. Даже если найдется утверждающий Его тварность, вряд ли он будет настаивать, что Дух творится каждый день, как гром и ветер. Вспомним, что Сама Премудрость говорит о тайне Своего воплощения: Господь Меня сотворил (Притч. 8:22), возвещая событие, которое непреложно должно произойти, поскольку пришествие Господа и Спасителя уже было предопределено. Не сказано: «творит Меня», но: Меня сотворил, и мы верим, что не многократно, но единожды предстояло телу Иисуса быть рожденным от Девы Марии.

52. Если ты согласен, что пророк описывает обычное и ежедневное действие Бога по сотворению грома и ветра, ты не можешь не признать, что о Святом Духе подобным образом помышлять кощунственно. Даже эти святотатцы не могут отрицать Его бытие прежде веков. И мы подтверждаем благочестивое свидетельство, что Святой Дух существует всегда и пребывает в вечности. Совершенно невозможно поверить, что Тот, Кто прежде сотворения мира носился над водою (Быт. 1:2), получил Свое начало после сотворения его, или что существует множество рождающихся ежедневно «святых духов». Да не заразится никто богохульством настолько, чтобы помышлять о многократном сотворении Святого или даже о единичном. Мне трудно представить, что заставляет наших противников считать, что Дух был сотворен заново несколько раз. Уж не кажется ли им, что Он неоднократно умирал и неоднократно творился вновь? Но может ли умереть Дух жизни? ³⁹ Если же Он не может умереть, то нет причин и творить Его заново.

53. Считающие иначе святотатствуют, не отличая Святого Духа от обычного дуновения. Они полагают, что произнесенное Слово возвращается в Отца, а изведенный Дух вновь вливается в Бога. Таким образом, получается какое-то истечение, а точнее, даже изменение единой сущности, часто принимающей различные формы. Но различие между Отцом, Сыном и Святым Духом есть всегда, оно остается неизменным, сохраняя единство Их власти.

54. Если кто-то продолжает настаивать, что Амос говорит о Святом Духе из-за следующих слов: Возвещаю людям Христа их (Ам. 4:13), то естественнее их отнести к воплощению Господа. Пусть не смутит тебя употребленное пророком слово «дух»! Пусть оно убедит тебя, что этот текст говорит о таинстве восприятия человеческой природы! Продолжай читать Писание – и убедишься в приложимости пророческих слов ко Христу. Можно сказать, что Он Своим пришествием усилил грома, то есть

убедительность и звучность речений небесных Писаний, раскаты которых, если не побояться такого сравнения, приводят в смятение наши умы и учат сквозь пелену страха чтить небесные пророчества.

55. Кроме того, сынами грома в Евангелии названы Господом два брата-апостола ⁴⁰. Глас Отца, обращенный к Сыну: И прославил и еще прославию (Ин. 12:28), иудеи сочли громом ⁴¹. С такой силой возгремело тогда свидетельство Отца о Сыне, что хотя присутствующие и не смогли вобрать в себя всю благодать истины, но вопреки своей воле исповедали свершившееся таинство. Также и в Книге Иова Писание говорит: А гром могущества Его кто сможет уразуметь? (Иов. 26:14). Если бы Писание говорило нам о естественном грома, то не представляло бы его грядущим событием, но уже совершившимся.

56. Об этом грома Господь сказал, что звук его прошел по всей земле ⁴². В обсуждаемом стихе мы объясняем дух как принятую Христом душу, мыслящую и совершенную, так как Писание часто словом «дух» называет человеческую душу. Например, мы читаем: Образовавший дух человека внутри него (Зах. 12:1), и Господь называет Свою душу духом: Вруки Твои предаю дух Мой (Лк. 23:46).

57. Убеждая тебя в том, что Амос говорит о сошествии Господа Иисуса на землю, Писание добавило: Возвещает людям Христа их (Ам. 4:13). Его Отец возвестил в крещении: Ты Сын Мой Возлюбленный; в Тебе Мое благоволение (Лк. 3:22), возвестил на горе: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, Его слушайте (Лк. 9:35), и устами сотника, когда во время крестных страданий солнце померкло и земля с морем сотряслись, Писание возвещает нам: Воистину Он был Сын Божий (Мф. 27:54).

58. Итак, слово «дух» из Книги Амоса нужно понимать или в его прямом значении – как воздух, который вдыхают для поддержания жизни, или же как тайну тела Господня. Если бы здесь говорилось о тварности Святого Духа, об этом было бы сказано и в других местах Писания, как часто говорится в нем о Сыне Божьем, что по плоти Он создан и сотворен.

59. Величие Сына мы признаем в том, что ради нас Он принял плоть и мы узрели силу Божью в воспринятом теле. Мы читаем, что тайну Господнего воплощения совершил Отец, совершил и Дух, видим мы, что и Христос совершил Свое воплощение. Совершил Отец, как написано: Господь Меня сотворил (Притч. 8:22) ⁴³ – и в другом месте: Бог послал Сына Своего, Который родился от жены, подчинился закону (Гал. 4:4). Совершил эту тайну и Дух: Мария имеет во чреве от Духа Святого (Мф. 1:18).

60. Ты читаешь, что совершил Отец, совершил Дух, но убедись, что

совершил и Сын Божий, в словах Соломона: Премудрость построила себе дом (Притч. 9:1). Может ли быть творением Святой Дух, если Он совершил тайну воплощения Господа, что превьше всякого творения?

61. Мы уже показали раньше ⁴⁴, что Святой Дух – Творец нашего внешнего человека по плоти. Теперь мы должны подобрать свидетельства, что Он также наш Творец по таинству благодати. Творит Отец, творит и Сын, творит и Дух, по слову Павла: И сие Божий дар: не от [наших] дел, чтобы никто не хвалился. Ибо мы – Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела (Еф. 2:8–10).

7. 62. Следовательно, Отец творит на добрые дела, творит и Сын, как написано: А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились (Ин. 1:12–13).

63. Возрождаемся мы Духом по благодати, о чем свидетельствует Сам Господь: Рожденное от плоти есть плоть, ибо рождено от плоти, а рожденное от Духа есть дух, ибо Бог есть Дух. Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться свьше. Дух дышит, где хочет, и голос Его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа (Ин. 3:6–8).

64. Очевидно, что Святой Дух есть также Творец и рождения духовного, поскольку мы сотворены по Богу ⁴⁵, чтобы стать сынами Бога ⁴⁶. Неужели мы, принятые Святым Духом в Его Царство и усыновленные в святом рождении, продолжаем отрицать Его достоинство? Он сделал нас наследниками ⁴⁷ небесного рода, а мы, приняв наследство, отвергли Самого Дарителя? Нельзя принимать дар и порочить благодетеля. Нет ни дара без дарителя, ни дарителя без дара. Если ты просишь благодати, то веришь в ее дарование, но если ты отрицаешь Дарителя, то не можешь надеяться на благодать. Отвергший Христа мгновенно теряет и имя Христово. Если ни во что не ставят Благодетеля, как оценят Его дары? Зачем мы сами лишаем себя даров? Зачем ослабляем нашу надежду? Для чего отвергаем достоинство? Почему отрицаем Утешителя?

65. Не в силах мы отрицать Его, самих себя мы отрицаем! Да не отречемся мы от самого важного, о чем сказал апостол: Вы же, братия, дети обетования по Исааку. Но как тогда рожденный по плоти гнал того, кто по Духу (Гал. 4:28–29). В этих строках еще раз подтверждается и развивается мысль о рождении от Духа, а рожденный от Духа рожден от Бога ⁴⁸. Мы возрождаемся, обновляемся в наших внутренних чувствах и отлагаем ветхие желания внешнего человека, как апостол повторяет: Обновитесь духом ума вашего и облекитесь в нового человека, созданного

по Богу в истине, праведности и святости (Еф. 4:23–24). Пусть услышат, как Писание выразило единство божественного действия: только обновившийся духом ума облекается в нового человека, созданного по Богу (Еф. 4:24).

66. Следовательно, высшее рождение есть действие Святого Духа, Он – Создатель нового человека, созданного по образу Божию ⁴⁹. Нет ни малейшего сомнения, что человек этот намного совершеннее, чем наш внешний, и никто не может поставить это под сомнение. Неслучайно сам апостол дал название одному – небесный, а другому – земной: Каков небесный, таковы и небесные (1Кор. 15:48).

67. Духовная благодать созидает небесного человека, но мы должны понять на основании убедительных примеров, как она творит земного. Так, святой Иов говорит: Жив Бог, так судивший мне, и Вседержитель, прошедший сквозь горечь душу мою, и божественен Дух в ноздрях моих (Иов. 27:2–3). Безусловно, он здесь говорит о Духе не как о живительном воздухе или телесном дыхании, но как о ноздрях своего внутреннего человека, которые обоняют аромат вечной жизни и, если уместны подсчеты, удваивают наслаждение благодатью небесного благоволения.

68. Существуют духовные ноздри, и мы читаем, что ими обладает невеста Слова: И запах ноздрей твоих (Песн. 7:9), и еще: И обонял Господь приятное благоухание (Быт. 8:21). Следовательно, существуют также органы внутреннего человека, руки которого познаются в действии, уши в слышании, ноги в следовании благим делам. Мы не должны представлять ничего плотского во внутреннем человеке, лишь обязанности придают, если можно так выразиться, форму этим членам.

69. А некоторые на основании слов о деснице Божьей или о Его перстах даже Бога представляют телесно. Они не понимают, что подобные описания приведены не из-за телесности, так как в Божестве нет ни членов, ни частей, а только ради свидетельства о единстве Божьем и ради нашей веры в невозможность отделить Сына и Святого Духа от Бога Отца, ибо полнота Божества как бы телесно пребывает в Троической сущности. Вот почему Сын именуется десницей Отца, по слову Писания ⁵⁰.

8. 70. Удивительно ли, что спорящие о словах безумцы затевают прения о предлогах? Они, стремясь установить иерархию божественных Лиц, говорят, что Бог должен быть прославляем «в Духе», а не «с Духом». Они уверены, что предлог и привычный оборот речи достаточный аргумент для оценки Божества, и уверены в служебной природе Духа на основании слов, что Бог должен быть прославляем «в Духе», а не «с Духом». Они считают, что только словосочетанием «с Духом» может быть

выражено единство и общность силы и славы Божьей. Но кто может разделить неразделенное?

71. Кто может разделить то единство, которое Христос явил неделимым, сказав: Идите и крестите все народы во имя Отца и Сына и Святаго Духа (Мф. 28:19). Разве Он употребил здесь разные слова и предлоги по отношению к Отцу, Сыну или Святому Духу? Нет, Он сказал: Во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Христос произносит то же самое о Духе, что и об Отце, и о Себе Самом. Значит, словосочетание «в Духе» задает не подчинение, но скорее – единство чести и действия.

72. Посмотри, не задевает ли ошибочная предвзятость вашего воззрения также Отца и Сына. Сказано не «с именем Отца и Сына и Святаго Духа», но «во имя», и предлог этот выражает не рабское положение Троицы, но Ее власть.

73. Убеждая тебя, что не вера должна расцениваться через призму предлога, а, наоборот, вера выносит суждение о его значении, Павел сказал «во Христе», но своим выражением апостол не поставил Христа в подчиненное положение. Вот его слова: Мы говорим пред Богом, во Христе (2Кор. 12:19) ⁵¹. Апостольское «говорим во Христе» имеет то же самое значение, что и «говорим в Духе», подобно другим словам апостола: Никто не может назвать Иисуса Господом, как только в Духе Святом (1Кор. 12:3), показывающим не подчиненность Святого Духа, но единство благодати.

74. Убеждают тебя не выводить из предлога никакого различия и эти слова Павла: И такими были некоторые из вас; но омылись, но освятились, но оправдались во имя Иисуса Христа и в Духе Бога нашего (1Кор. 6:11). Как много еще примеров я мог бы здесь еще привести! Вот написано: Все вы одно во Христе Иисусе (Гал. 3:28), и в другом месте: Освященным во Христе Иисусе (1 Кор. 1:2), и снова: Чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом (2Кор. 5:21), и еще: Уклонившись от простоты во Христе (2Кор. 11:3).

75. Но что же я делаю? Благочестиво утверждая, что Писание одинаково говорит о Сыне и о Святом Духе, не выстраиваю ли я доказательства, что относящиеся к Духу предлоги, прилагаясь к Сыну, принижают Его достоинство? Противники не замедлят спросить: «Сказано ли где-нибудь так же о Боге Отце?»

76. Пусть убедятся, что сказано: В Господе восхваляю я беседу и в Господе восхваляю я слово (Пс. 55:5, 11), и в другом месте: В Боге мы покажем силу (Пс. 59:14). И еще: В Тебе утверждение мое всегда (Пс. 70:6), и еще: Возрадуемся во имя Твое (Пс. 88:17), и вновь: Дабы явны

были дела его, потому что они в Боге соделаны (Ин. 3:21). И Павел говорит: В Боге, создавшем все (Еф. 3:9), и еще: Павел и Силуан и Тимофей – церкви Фессалоникской в Боге Отце и Господе Иисусе Христе (1Фес. 1:1). И в Евангелии Господь сказал: Я в Отце и Отец во Мне (Ин. 14:10), и еще: Отец, пребывающий во Мне (Ин. 14:10), также написано: Хвалящийся хвалится в Господе (1Кор. 1:31; 2Кор. 10:17), и в ином месте: И жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге (Кол. 3:3). Неужели в последнем примере апостол делает Сына больше Отца, соединяя «со Христом» и «в Боге»? И неужели у нас больше благодати, чем у Духа, только потому, что мы можем быть со Христом, а Святой Дух не может? И неужели в желании Христа быть с нами: Отче, которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною (Ин. 17:24) – звучит отказ пребывать с Духом? Но написано: Объединились вы и мой Дух с силой Господа Иисуса (1Кор. 5:4). Разве мы, встречающиеся с силой Господа, можем сказать, что Господь Иисус не хочет встретиться с Духом, если Он не избегает даже встречи с нами?

77. Итак, нет никакого различия в употреблении апостолом того или другого предлога. Да и само слово «предлог» обозначает соединение, а не разделение, и если бы он разделял, то не назывался бы «предлогом».

78. Что побуждает тебя говорить, что Богу Отцу и Христу «слава, жизнь, сила, величие, власть в Духе Святом» ⁵², но не «с Духом Святым»? Может, ты боишься объединить Духа с Отцом или Сыном? Послушай, что еще написано о Духе: Закон Духа жизни во Христе Иисусе (Рим. 8:2), а вот слова Бога Отца: И поклонятся Тебе и в Тебе помолятся (Ис. 45:14). Сам Бог Отец говорит, что во Христе мы должны молиться, а ты продолжаешь считать, что лишен достоинства Дух, о Котором сказано, что в Нем слава Христа?

79. Посмотри, ты боишься исповедать для Духа то, что не побоялся сказать апостол о себе самом: Разрешиться и быть со Христом несравненно лучше (Флп. 1:23). Почему же ты отрицаешь пребывание Духа с Тем, с Кем пребывает даже апостол? Он же Тот Самый Дух, благодаря Которому апостол удостоился быть со Христом!

80. Почему ты настаиваешь, что только «в Духе», а не «с Духом» слава Бога или Христа? Может, словами «в Духе» ты утверждаешь, что Дух меньше Христа? Оставим пока в стороне неприемлемость твоего деления на Бога большего или меньшего. Давай прочитаем: За нас грехом стал Христос, чтобы мы в Нем сделали праведностью пред Богом (2Кор. 5:21). Но немощны-то мы, а Тот, в Ком мы, могущественнейший. С тем же значением в другом месте: И все в Нем стоит (Кол. 1:17), то есть в Его

силе. Здесь недопустима сама идея сравнения, поскольку то, что в Нем стоит, свое существование, чтобы стоять, получает от Его силы.

81. Может, вы хотите сказать, что Бог правит «в Духе» в том смысле, что сила Духа дарует Богу начало Его Царства, как некий источник Его существования? Кощунственно утверждать это! Подтверждая единство власти Отца, Сына и Святого Духа, наши отцы напоминают нам, что слава Христа «с Духом», свидетельствуя об Их нераздельном единстве ⁵³.

82. Может ли быть отделен от Сына тот самый Святой Дух, свидетельствующий духу нашему, что мы – дети Божии? А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу (Рим. 8:16–17). Кто настолько безумен, чтобы разделить вечное единство Духа и Христа, если Сам Дух соединяет разделенное и благодаря Ему мы становимся сонаследниками Христу?

83. Если только мы страдаем вместе [со Христом], чтобы вместе и прославиться (Рим. 8:17). Если мы будем прославлены со Христом действием Духа, откажемся ли мы прославлять Его вместе со Христом? Мы разделяем жизнь Христа и Святого Духа, хотя Дух говорит, что мы будем жить вместе с Сыном Божьим! Подтверждает это и апостол: Если мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним (Рим. 6:8), и в другом месте: если мы страдаем вместе с Ним, то с Ним и жить будем; и не только жить, но и прославлены будем вместе; и не только прославлены, но и царствовать будем вместе ⁵⁴.

84. Нет между предложениями «с» и «в» никакого разногласия, но и тот и другой обозначают объединение. Кроме того, часто в Писаниях стоит один предлог, а подразумевается другой. Например, в этом стихе: Войду в дом Твой во всесожжениях (Пс. 65:13), то есть «со всесожжениями»; и в другом месте: И вывел их в серебре и золоте (Пс. 104:37), то есть «с серебром и золотом»; и здесь: Ты не выйдешь с нами в войсках (Пс. 43:10), то есть «с войсками». Неуместна двусмысленность в толковании предлогов «в» и «с», мы должны не мудрствовать против Бога, но веровать сердцем к праведности и от веры сердца исповедовать устами ко спасению ⁵⁵. Лишь неверующие сердцем пускаются в словесные хитросплетения.

9. 85. Еще в одном стихе они пытаются разглядеть разделение: Но у нас один Бог Отец, из Которого всё, и мы в Нем, и один Господь Иисус Христос, Которым всё, и мы Им (1Кор. 8:6). Слово Которым понимают как указание на материю, Им – как указание на инструмент или на служебную функцию, слова же в Нем как указание на место и время, в которое все было сотворено ⁵⁶.

86. Своим толкованием они стремятся измыслить разделение

сущности и любой ценой хотят продемонстрировать отличие инструмента от ремесленника и творца, времени и места от инструмента. Неужели Сын отличен по природе от Отца лишь потому, что инструмент отличен от мастера? Неужели Сын отличен от Духа, поскольку время и место инородны владельцу инструмента?

87. Сравни рассуждения! Наши противники утверждают происхождение материи от Бога, то есть из Его сущности. Следовательно, материя создана якобы из Бога, как, например, ящик сделан из дерева или статуя из камня, и сотворена она при помощи Сына, словно специальным инструментом. Это сравнение помогает нашим противникам добиться наглядности для своего заблуждения, что Сын инструмент, а не Творец. Все было создано в Духе, продолжают они, как в пространстве или во времени. Таким образом, усваивая каждому Лицу особые действия, они отрицают то, что в Троице нераздельно.

88. Мы же, напротив, утверждением, что всякая вещь берет свое начало «из Бога Отца», не исключаем, что все было создано «Им» и «в Нем», и не допускаем, что все вещи из Него сотворены, как из материи ⁵⁷. Равным образом все сотворено не только «Сыном», Который есть Бог, но также и «из Сына», а «все пребывает в Духе» мы должны понимать, что все «Духом» и все «от Духа».

89. Эти предлоги, как и в приведенном выше примере, друг друга заменяют. Слова апостола «от Бога» и «Сыном» показывают не отличие природы Отца от природы Сына, но четко задают недопустимость смешения этих двух Лиц. Предлоги же, если можно так сказать, не враждуют друг с другом, но находятся в согласии и часто присоединяются к одному и тому же Лицу: Ибо всё из Него, Им и к Нему (Рим. 11:36).

90. Если ты внимательно посмотришь, о Ком здесь говорится, то у тебя не появится сомнений, что о Сыне. Вначале апостол повторяет слова пророка Исаии: Ибо кто познал ум Господень? Или кто был советником Ему? (Рим. 11:34; Ис. 40:13) – и продолжает: Ибо всё из Него, Им и к Нему (Рим. 11:36). Вспомни, как Исаия пишет о Творце всяческих: Кто исчерпал воды горстью своею, и пядью измерил небеса, и вместил в меру прах земли, и взвесил на весах горы и на чашах весовых холмы? Кто уразумел Дух Господа и был советником у Него? (Ис. 40:12–13).

91. Апостол подводит итог: Ибо всё из Него, Им и к Нему (Рим. 11:36). Что значит из Него? Природа всех вещей происходит из Его желания, и Он Творец всех вещей, получивших начало. Что значит Им? Им всякое бытие получило свое рождение и существование. Что значит к Нему? Всякое творение с непередаваемым влечением и невыразимой

любовью стремится к Творцу жизни и подателю благодатных даров, как написано: Очи всех уповают на Тебя, и Ты открываешь руку Твою и насыщаешь все живущее по благоволению (Пс. 144:15, 16).

92. Если же ты отнесешь «из Него» к Отцу, то и здесь не погресишь против истины. От Отца происходит Премудрость творящая, Она по Своей воле и по воле Отца дает бытие всему, прежде не существовавшему. «Им» – все сотворено Его Премудростью. «К Нему» – Он источник животворящей сущности, в Нем мы живем и движемся и существуем (Деян. 17:28).

93. «Из Духа» – Им мы созданы, в Нем укрепляемся и получаем дар вечной жизни.

94. Все эти предлоги приложимы и к Отцу, и к Сыну, и к Святому Духу, и значение их немаловажно и немалозначительно. Например, мы говорим, что одно происходит из Сына, а другое через Отца, и ты читаешь о Сыне: Чтобы мы возрастали во всем в Того, Который есть глава, Христос, из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви (Еф. 4:15–16). И в Послании к колоссянам, обличая тех, кто не познал Единородного Сына Божия, тот же апостол говорит: Ибо они не держатся главы, от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим (Кол. 2:19). Мы уже говорили, что глава Церкви – Христос (Еф. 5:23)⁵⁸. Посмотри в другом месте: И из Его полноты все мы приняли (Ин. 1:16). Сказал и Сам Господь: Он из Моего возьмет и возвестит вам (Ин. 16:14) – и еще: Я чувствовал силу, исшедшую из Меня (Лк. 8:46).

95. Как свидетельство о единстве природы, сказано тебе и о Духе: Сеющий в Духа из Духа пожнет жизнь вечную (Гал. 6:8), также говорит Иоанн: А что Он пребывает в нас, узнаем через Духа, Который Он дал нам (1Ин. 3:24), говорит и ангел: Ибо родившееся в Ней есть от Духа Святаго (Мф. 1:20), свидетельствует Сам Господь: Рожденное из Духа есть дух (Ин. 3:6).

96. Мы читаем, что все происходит «из Отца», но также можно сказать, что всё из Сына, Которым оно сотворено, и что всё из Духа, в Котором оно пребывает. Это доказано приведенными свидетельствами.

97. Теперь рассмотрим, чем можем мы подтвердить, что определенные вещи происходят через Отца. Написано: Павел, раб Иисуса Христа по воле Бога⁵⁹, и в другом месте: Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник через Бога (Гал. 4:7), и еще: Как Христос воскрес

из мертвых славою Отца (Рим. 6:4), и, наконец, Бог Отец говорит Сыну: Вот, новообращенные придут к Тебе через Меня (Ис. 54. 15).

98. Исследуй – и ты найдешь, что многое свершилось через Отца. Разве Отец слабее, если свидетельств о даровании или о происхождении «из Сына» мы встречаем часто, да и «через Отца» не меньше?

99. Часто мы читаем в Писании о совершившемся через Духа, например: А нам Бог открыл это Духом Своим (1Кор. 2:10), и в другом месте: Храни добрый залог Духом Святым (2Тим. 1:14), и к ефесянам: Крепко утвердиться Духом Его (Еф. 3:16), и к коринфянам: Одному дается Духом слово мудрости (1Кор. 12:8), и еще: А если Духом умерщвляете дела плотские, то живы будете (Рим. 8:13), и выше: Воскресивший Христа из мертвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас (Рим. 8:11).

100. Если наши противники скажут: покажи нам строки, явно говорящие, что «всё от Сына» или «всё от Духа», то я тоже попрошу их показать мне, где говорится, что «всё через Отца». Но так как мы уже доказали, что все предлоги приложимы и к Отцу, и к Сыну, и к Святому Духу и их использование не вводит никакого различия в божественную власть, несомненно, мы должны понимать, что «всё из Того, Которым всё», и «всё Тем, из Которого всё», и, наконец, «всё из Того и Тем, в Котором всё»⁶⁰. Всякое творение происходит из воли, через действие и в силе Троицы, как написано: Сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему (Быт. 1:26) – и в другом месте: Словом Господа сотворены небеса, и Духом уст Его – вся сила их (Пс. 32:6).

101. Едино не только действие Отца, Сына и Святого Духа, но у Них одна и та же воля, одно призывание и одно учение. Это ясно открывается в великой и спасительной тайне Церкви. Отец призвал язычников в Церковь: Не Мой народ назову Моим народом, и не возлюбленную – возлюбленную (Рим. 9:25)⁶¹, и в другом месте: Дом Мой назовется домом молитвы для всех народов (Ис. 56:7). Господь Иисус говорит Анании, что Павел был избран Им созвать и собрать Церковь: Иди, ибо он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Мое перед народами (Деян. 9:15).

102. Итак, Отец призвал Церковь, призвал ее и Христос. Как призвал ее Христос, так призвал ее и Дух: Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их. Тогда они, совершив пост и молитву и возложив на них руки, отпустили их. Сии, быв посланы Духом Святым, пришли Селевкию (Деян. 13:2–4). Не только по велению Христа, но и по велению Святого Духа Павел, приняв апостольство, поспешил собрать язычников.

103. И не один Павел, но и Петр, как мы читаем в Деяниях апостольских. Во время молитвы он увидел отверстое небо и сходящий к нему некоторый сосуд, как бы большое полотно, привязанное за четыре угла и опускаемое на землю; в нем находились всякие четвероногие земные, звери, пресмыкающиеся и птицы небесные. И был глас к нему: встань, Петр, заколи и ешь. Но Петр сказал: нет, Господи, я никогда не ел ничего скверного или нечистого. Тогда в другой раз был глас к нему: что Бог очистил, того ты не почитай нечистым. Это было трижды (Деян. 10:11–16). Пока Петр размышлял об увиденном, пришли слуги Корнилия, посланные к нему ангелом, и Дух сказал ему: вот, три человека ищут тебя; встань, сойди и иди с ними, нимало не сомневаясь; ибо Я послал их (Деян. 10:19–20).

104. Как открыто Дух засвидетельствовал Свою власть! Он вдохновлял вопрошающего Петра и пребывал с ним в молитве. На Его призыв Петр ответил: «Господи» – и за это исповедание удостоился нового, еще более ясного откровения. Писание не оставляет сомнений, Кем был этот Господь. В разговоре с Петром отдал ему повеление его собеседник, а повествование прямо называет Его Духом. Последующие события явили Дух, предызображая тайну, Он раскрыл ее.

105. Обрати внимание, что это троекратное повторение ⁶² таинственного образа выражает действие Троицы. В этом причина, почему в таинствах трижды задается вопрос и трижды повторяется ответ: каждый может быть очищен только троекратным исповеданием ⁶³. В этом же причина, почему трижды спрашивается Петр в Евангелии, любит ли он Господа ⁶⁴. Тремя ответами он должен был разрушить те цепи, которые сам сковал, отрекшись от Господа.

106. Ангел посылается к Корнилию, а Святой Дух обращается к Петру, ибо глаза Господни на верных земли (Пс. 100:6). Весьма важно, что сначала Дух Святой сказал: Что Бог очистил, того ты не почитай нечистым (Деян. 10:15), а потом сошел на язычников ⁶⁵, чтобы очистить их. Действие Духа – действие божественное, и Петр, получив повеление от Него, не ждет нового от Бога Отца, но признает ответ Духа Святого и благодать Духа Божьего подтверждает, говоря: Итак, если Бог дал им такой же дар, как и нам, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу? (Деян. 11:17).

107. Воистину Святой Дух очистил нас от языческой нечистоты! Четвероногие звери и птицы – образ человеческого рода, который, подобно диким зверям, был облечен в животную свирепость, но Дух смягчил его Своим освящением. Велика благодать, изменяющая животное неистовство

на духовную простоту. Ибо и мы были некогда несмысленны, непокорны, заблудшие, были рабы похотей и различных удовольствий (Тит. 3:3), ныне же, благодаря обновлению Духом ⁶⁶, мы стали наследниками Христу ⁶⁷ и сонаследниками ангелам.

108. Провидя духом, что мы из животных, какими были, уподобимся небесным сущностям, святой пророк Давид сказал: Укроти лесных зверей (Пс. 67:31), но речь здесь, безусловно, не о лесе, оглашаемом страшным ревом и топотом диких животных. Это лес, о котором написано: Мы нашли ее на полянах лесных (Пс. 131:6). Это лес, в котором, как говорится в пророчестве, праведник процветет, как пальма, возвысится подобно кедру в Ливане (Пс. 91:13). Этот лес, сотрясшись, низвел с вершин пророческих деревьев пищу небесного слова. В этот лес Павел вошел хищным волком ⁶⁸, а вышел пастырем. По всей земле проходит звук их (Пс. 18:5).

109. Мы были дикими зверями, и потому говорит Господь: Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные (Мф. 7:15). Святой Дух очищает наши чувства от львиной свирепости, леопардового непостоянства ⁶⁹, лисьей хитрости и волчьей хищности. Велика благодать, превратившая землю в небо, и как сказал апостол: Наше же жительство отныне на небесах (Флп. 3:20), а ведь мы прежде, подобно диким зверям, блуждали в лесах.

110. Во многих местах Деяний апостол Петр показал, что Церковь создана Святым Духом. Ты читаешь: Сердцеведец Бог дал им свидетельство, даровав им Духа Святаго, как и нам; и не положил никакого различия между нами и ими, верою очистив сердца их (Деян. 15:8–9). В этих словах важно, что как краеугольный камень ⁷⁰ Христос объединил оба народа ⁷¹, так и Дух Святой не разделяет, но соединяет сердца обоих народов.

111. Не презирай предвозвещенного пророками Сына, как иудей, не презирай Святого Духа! Не осуждай Исаию, не осуждай Иеремию, которого вытащил на тряпках и веревках со дна колодца в иудейском доме «Взятый Господом» ⁷². Презиравший пророческое слово иудейский народ бросил Иеремию в колодец, и не нашлось среди них никого, кто бы поднял его от-туда, но лишь эфиоп Авдемелех, как свидетельствует Писание ⁷³.

112. Это имя включает в себе дивный прообраз. Мы, грешники из язычников ⁷⁴, прежде черные от грехов и бесплодные, приняли из глубин пророческое слово, которое иудеи по нечистоте своих мыслей и плоти извергли вон. Слова: Эфиопия простерла руки свои к Богу (Пс. 67:32) – указывают на святую Церковь, которая говорит в Песни песней: Черна я,

но прекрасна, дочь Израиля ([Песн. 1:4](#)). Черна она грехом, прекрасна благодатью; черна происхождением, прекрасна искуплением. Быть может, черна она от дыма битв, черна сражающаяся, прекрасна же увенчанная знаками своей победы.

113. Верно сказано, что пророк был поднят на веревках, по изречению верного: Веревки ниспали мне на прекрасные места ([Пс. 15:6](#)). Хорошо сказано, что поднят он на тряпках. Сам Господь, пока приглашенные первыми на брак извинялись за свое отсутствие, послал Своих слуг на перекрестки, чтобы все встреченные, добрые и злые, были приглашены на брачный пир ⁷⁵. Их лохмотьями Он поднял из грязи пророческое слово.

11. 114. Можешь и ты стать «Авдемелехом», то есть «взятым Господом», если поднимешь Слово Божье из глубин языческого невежества, если уверуешь, что Сын Божий не ошибается, не знает неведения, не сомневается в будущих событиях, как не ошибается и Святой Дух, о Котором говорит Господь: Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину ([Ин. 16:13](#)). Говорящий все не упускает ничего: ни дня, ни часа, ни прошедшего, ни грядущего.

115. Уразумей, что Дух знает все, Он возвещает будущее и обладает единым знанием с Отцом и Сыном, как говорит о Нем Истина Божия: Ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам ([Ин. 16:13](#)).

116. Духу Святому известно все, и Сын, говоря: О дне же том и часе никто не знает, ни ангелы небесные ([Мф. 24:36](#); [Мк. 13:32](#)), не включает сюда Его. Если же Святой Дух исключен из незнания, как может быть не исключен Сын Божий?

117. Ты настаиваешь, что Писание причисляет Сына к ангелам. Хорошо, пусть так. Но оно причисляет Сына, а не Духа. Ты должен или признать Духа больше Сына Божьего, из арианина превратившись в настоящего фотинианина, или признать тот смысл, который вкладывает в слова о незнании Сыном ни дня, ни часа Писание: Он может быть причислен к творению, так как по человеческой природе был сотворен.

118. Уразумей, что Сын Божий знает все и предвидит грядущее! Именно от Сына знает Святой Дух то, что, по твоему мнению, остается для Него неизвестным, и знает по единству природы то, что Сын получил от Отца: Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам. Все, что имеет Отец, есть Мое; потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам ([Ин. 16:14–15](#)). Что может быть более явным, чем это единство? Принадлежащее Отцу принадлежит и Сыну, а принадлежащее Сыну получает Дух.

119. 120. Признай же, что Сын знает день Суда. Откуда? Прочти у Захарии: И придет Господь Бог мой и все святые с Ним. В тот день не будет света, но лишь хлад и стужа будут в тот день, и день тот ведом Господу (Зах. 14:5–7). Итак, это и есть тот день, который знает Господь и в который Он придет со Своими святыми, чтобы просветить нас Своим вторым пришествием.

121. Продолжим наше исследование о Духе. Вспомни недавно приведенные слова Сына о Духе: Он прославит Меня (Ин. 16:14). Значит, Дух прославляет Сына так же, как прославляет Его Отец. Но и Сын Божий прославляет Духа, как мы уже показали выше. Неужели слаб Возвещающий общую славу в единстве вечного света? Не уступает Духу и Прославляемый Им.

122. Будешь и ты избран, если уверуешь, что Дух сказал то же самое, что сказал Отец и что сказал Сын ⁷⁶. Был взят на небо Павел, так веровавший и так учивший: Но, как написано: не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его. А нам Бог открыл это Духом Своим (1Кор. 2:9–10) ⁷⁷. Он называется Духом откровения, как ты читаешь: Бог дает подготовленным Духа премудрости и откровения к познанию Его (Еф. 1:17).

123. Итак, существует единство знания. Открывает дающий Духа откровения Отец, открывает и Сын, как написано: *Никто не знает Сына, кроме Отца*; и Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть (Мф. 11:27). О Сыне сказано больше, но не потому, что Он имеет больше, чем Отец, но чтобы не подумали, что меньше. Он открывает так же, как и Отец, поскольку знает Отца так же, как и Он знает Сына.

124. Убедись, что и Дух знает Бога Отца. Написано: как никто из человеков не знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем, так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия (1Кор. 2:11). Никто не знает, кроме Духа Божия. Может, исключен из этого знания и Сын Божий? Ничего подобного! Как и Святой Дух не был исключен там, где Писание говорит: Отца не знает никто, кроме Сына (Мф. 11:27).

125. Единой природой и единым знанием обладают Отец, Сын и Святой Дух. Нельзя причислять Святого Духа ни к чему, сотворенному Сыном, так как Он знает Бога Отца, Которого, как написано, не знает никто, кроме Сына (Мф. 11:27). Если Святой Дух знает, то под «никто» понимается все творение, но не Святой Дух.

126. Я хочу, чтобы еретики ответили еще на один вопрос: какая часть человеческого существа знает то, что в человеке (1Кор. 2:11)? Без сомнения, это умное начало, возвышающееся над остальными силами

души и признаваемое главным в человеческой природе. Что такое Дух, Который пронизывает глубины Божии (1Кор. 2:10) и через Которого открывается всемогущий Бог? Может ли быть менее значим в полноте божества ⁷⁸ Тот, Кто и в этом рассуждении должен быть признан единосущным Отцу? О чем может не знать Тот, Кто знает советы и тайны Божьи, от века сокрытые? ⁷⁹ Что может утаиться от Знающего все Божье?

127. Воистину Дух пронизывает и глубины Божии (1Кор. 2:10). Предотвращая неверное мнение, что Дух пронизывает то, чего не знает, и пронизывает для того, чтобы узнать, апостол сказал: Нам Бог открыл это Духом Своим (1Кор. 2:10). Наставляя тебя, что Дух знает открываемое нам через Него, он продолжает: Ибо кто из людей знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? (1Кор. 2:11). Если человеческому духу ведомо человеческое, и ведомо еще до того, как он его пронизывает, что в Боге может остаться неизвестным Духу Божьему, по верному и уместному слову апостола: Божьего никто не знает, кроме Духа Божия (1Кор. 2:11). Он знает не потому, что изучил, но знание свойственно Ему по природе, и знание вещей божественных для Него не случайное качество, а природное.

128. Если тебя смущает слово «пронизывает», употребленное апостолом, послушай, что так же написано о Боге, Который пронизывает сердце и испытывает внутренности (Иер. 17:10). И о Сыне Божьем ты читаешь в Послании к евреям, что Он пронизывает душу и помышления ⁸⁰. Стало очевидно, что низший не может пронизывать глубины того, кто выше, и лишь божественной власти доступно знание вещей сокровенных. Следовательно, Святой Дух пронизывает так, как пронизывает Отец, Он пронизывает так, как пронизывает Сын. Знает все только Тот, от Кого ничего не скрыто.

129. Да и апостол, избранный Христом, был научен Духом ⁸¹. Наставленный Духом в познании божественных тайн, он сам свидетельствует, что Дух знает Бога ⁸² и что Дух, как и Сын, открывает нам знание божественных вещей, и заключает: Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога, что и возвещаем не от человеческой мудрости изученными словами (1Кор. 2:12–13), но в откровении Духа и в силе Божией.

12. 130. Достаточно приведено примеров, что Бог открыл нам Свое, и Сын с Духом открыли нам Божье; от единого Духа и через единственного Сына наше знание восходит к единому Отцу, и от единого Отца через единственного Сына к единому Святому Духу передаются добро, освящение и царское право вечной власти. Сила Божья там, где явление

Духа и где по единству действия не может быть никакого различия. Сын говорит то, что Отец, а Отец то, что Сын.

131. Сын Божий сказал о Духе: Ибо не от Себя говорить будет (Ин. 16:13), то есть Он будет говорить в единстве со Мной и с Отцом⁸³. Дух не отделен и не удален, Он будет говорить, что услышит (Ин. 16:13), но слышит Он, безусловно, благодаря единству природы и знания, которым Он обладает. Не телесными ушами слышит Дух, и глас Божий звучит не по законам этого мира. Слышит Он не то, о чем не знает, хотя по человеческому обычаю именно слышание порождает знание. Впрочем, даже у людей речь не всегда звучна, а слышание не всегда по плоти: Ибо кто говорит на незнакомом языке, тот говорит не людям, а Богу, потому что никто не слышит его (1Кор. 14:2). Дух возвещает тайны.

132. Если даже слух людей не всегда телесен, как ты можешь ждать в Боге звуков – показателей человеческой слабости – и свойственных телу органов слуха? О Боге говорится, что Он слышит, потому что Он знает. Мы знаем лишь то, что услышали, и слушаем прежде, чем мы сможем узнать. В Боге же, поскольку Он знает все прежде бытия его (Дан. 13:42)⁸⁴, знание предшествует слышанию. Выражая ту мысль, что Сыну не остается неведома воля Отца, мы говорим: «Он услышал». Нет в Боге ни звука, ни слога, которыми обычно выражается воля, но единство воли созерцается в божественных тайнах и выражается в наших символах.

133. Что же значит: Не от Себя говорить будет (Ин. 16:3)? Следующее: Дух не говорит без Меня, ибо говорит истину и выдыхает премудрость; Дух не говорит без Отца, ибо Он Дух Божий; Дух слушает Отца, ибо всё от Бога⁸⁵.

134. Сын все получил от Отца, как Он Сам сказал: Все предано Мне Отцем Моим (Мф. 11:27). Сын обладает всем, чем обладает Отец, о чем Он тоже сказал: Все, что имеет Отец, есть Мое (Ин. 16:15). И все, чем Он обладает по единству природы, по этому же единству от Сына получает Дух, как Сам Господь Иисус свидетельствует о Своем Духе: Потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам (Ин. 16:15). Следовательно, возвещаемое Духом – от Сына, а данное Сыном – от Отца. Таким образом, не от Себя говорят Сын и Дух, ибо Троица говорит ничего в Себе Самой.

135. Если ты задумаешь считать слышание недостатком Святого Духа, сходным с несовершенством, присущим человеческому телу, так ты дойдешь и до оскорбления Сына, ибо Он сказал о Себе: Как слышу, так и сужу (Ин. 5:30) – и еще: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего (Ин. 5:9). Если это верно, как верны и следующие слова Сына: Все, что имеет Отец, есть Мое (Ин. 16. 15), то Сын и Отец

одно по божеству ⁸⁶. Одно – по природе и сущности, а не Один, как утверждает ересь Савеллия. Одно по свойству сущности не может быть разделено, и поэтому Сын может творить лишь то, что услышал от Отца, поскольку Слово Божье пребывает вовек ⁸⁷, а Отец никогда не отделен от действия Сына. Сын знает, что совершаемое Им угодно Отцу, знает и Отец, что Сын творит по Его желанию.

136. Не измышляй различия в действии между Отцом и Сыном, ни по времени, ни по порядку следования, но верь в единство одного и того же действия, по слову Господа: «Дела, которые творю Я, Он Сам творит» ⁸⁸. И еще: не думай о разделении на различные действия, но убедись, что Отец и Сын желают одного и того же, делают одно и то же, могут одно и то же, как Премудрость говорит тебе об Отце: Что творит Он, то и Сын творит также (Ин. 5:19). Итак, нет действия предшествующего и действия последующего, но лишь единый результат одного действия, и поэтому сказано, что Сын не может творить ничего от Себя, так как Его действие не может быть отделено от Отца. Равным образом не отделено и действие Святого Духа, и то, что Дух говорит, Он, по слову Писания, слышит от Отца ⁸⁹.

137. Что если я докажу, что Отец внимает Сыну так же, как и Сын Отцу? Ты читаешь в Евангелии слова Сына: Отче, благодарю Тебя, что Ты услышал Меня (Ин. 11:41). Каким образом Отец услышал Сына, если Сын ничего не сказал Ему о Лазаре ⁹⁰, как мы видим из евангельского повествования? И не думай, что лишь единожды Отец услышал Сына, поскольку Сын добавил: Я знал, что Ты всегда слышишь Меня (Ин. 11:2). Это слышание свойственно не подчинению и покорности, но вечному единству.

138. В этом же смысле сказано, что и Дух слышит Отца и прославляет Сына. Дух прославляет Его, научая нас, что Сын Божий есть образ Бога невидимого (Кол. 1:15), сияние славы и образ ипостаси Его (Евр. 1:3). Дух говорил в патриархах, пророках и апостолах, которые, приняв Святого Духа, становились более совершенными. Значит, нет различия ни в божественной силе, ни в благодати. Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же; и действия различны, а Бог один и тот же, производящий все во всех (1Кор. 12:4–6). Различия здесь относятся к дарам и не свидетельствуют о разделении в Троице,

139. потому что Бог один и тот же, производящий все во всех. Признай, что нет никакого разделения в действии Бога Отца и Святого Духа, если то, что совершает Дух, совершает и Отец, Бог, производящий все во всех. Отец производит все во всех, но одному дается Духом слово

мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различие духов, иному разные языки, иному истолкование языков. Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно (1Кор. 12:8–11).

140. Без сомнения, действия Отца – это и действия Духа, однако Он совершает их, повинуюсь не внешнему приказу, как слышит и повинуется творение, но по собственной воле, ибо Дух свободен в Своем выборе, а не раб чужой власти. Он действует не как следующий приказу, а как даритель, устанавливающий степень собственной щедрости.

141. Посмотрю, согласишься ли ты, что Дух совершает все, что совершает Отец, ведь отрицать, что Отец совершает все совершаемое Духом, ты уже не можешь: тогда Отец не совершал бы в собственном смысле «все», если бы не совершал того, что совершает Дух. Если совершаемое Духом совершает и Отец и если Дух разделяет Свои дары по собственному желанию, ты, если не согласен, должен признать, что Дух, разделяя по собственному желанию, разделяет против воли Бога Отца, или же, признав, что Отец желает именно то, чего желает Святой Дух, должен будешь согласиться, пусть и против воли, пусть не сердцем, но хотя бы языком, что существует единство воли и единство божественного действия.

142. Если у Святого Духа одна воля и одно действие с Богом Отцом, то Они единой природы, ибо Творец познается в Своих творениях ⁹¹. Апостол говорит: Дух один и тот же... Господь один и тот же... Бог один и тот же (1Кор. 12:4, 5, 6). Говоришь ли ты «Дух», или «Господь», или «Бог», все суть одно, но не в смысле отождествления Отца с Сыном и с Духом, а в смысле что у Отца, Сына и Духа одна и та же власть. Бог един по Своей природе и по Своей силе, потому что в божественной природе нет ни смешения, как того жаждет Савеллий, ни разделения, вожделенного Арием, ни телесной изменчивости тварного.

13. 143. Послушай, святой император, еще одну важную вещь! Она тебе уже известна, но настолько важна в завершении нашего доказательства, что не оставь ее без внимания. Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках (Евр. 1:1), и: Премудрость Божия сказала: пошлю к ним пророков и апостолов (Лк. 11:49), и: Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же Духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество (1Кор. 12:8–10). Согласно апостолу, пророчества совершаются не только Отцом и Сыном, но и

Святым Духом, а потому един дар и едина благодать. Ты видишь, что Дух творит пророков.

144. Сказали апостолы: Угодно Святому Духу и нам (Деян. 15:28). Словом угодно они указывают не только на Того, через Кого действует благодать, но и на Изрекающего повеление, которое нужно исполнить. Как о Боге мы читаем: Благоугодно было Богу (1Кор. 1:21), так и слова: Угодно Святому Духу, указывают на Повелевающего Своей властью.

145. Разве не властвует изрекающий по Своему желанию и повелевающий по Своей воле, как делают это Отец и Сын? Павел услышал глас, обращенный к нему: Я Иисус, Которого ты гонишь (Деян. 9:5), а Святой Дух запретил Павлу и Силе идти в Вифинию ⁹². Отец говорил через пророков ⁹³, и о Духе сказал Агав: Так говорит Дух Святой: мужа, чей этот пояс, так свяжут в Иерусалиме (Деян. 21:11). Премудрость послала апостолов: Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие (Мк. 16:15), и Дух Святой сказал: отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их (Деян. 13:2). Писание показывает, что посланники Святого Духа ничем не отличались от других апостолов; не было так, что одни были посланы Святым Духом, а другие, особо, Богом Отцом.

146. Павел, посланник Духа и избранный сосуд Христа ⁹⁴, вспоминая действие Бога в себе, говорит: Содействовавший Петру в апостольстве у обрезанных содействовал и мне у язычников (Гал. 2:8). Действовавший в Петре действовал и в Павле, и если в Павле действовал Святой Дух, Тот же Дух действовал и в Петре. Петр свидетельствует, что в нем действовал и Бог Отец, как мы читаем в Деяниях апостольских: Петр, встав, сказал им: мужи братия, вы знаете, что Бог от дней первых избрал из нас меня, чтобы из уст моих язычники услышали слово Евангелия (Деян. 15:7). Значит, Бог дал Петру благодать проповедовать. Никто не смеет отрицать в нем и действие Христа, его избрание и призвание Христом, поскольку Сам Господь сказал ему: Паси агнцы Моя (Ин. 21:15).

147. Итак, единое действие у Отца, Сына и Святого Духа. Может, вы в стремлении отрицать это в отношении апостолов выдвинете предположение, что Отец и Дух действовали в Петре именно потому, что в нем уже действовал Сын, словно действие одного Сына было недостаточным для сообщения благодати Петру, и действие Отца, Сына и Святого Духа, соединяясь и восполняя, так сказать, друг друга, было многочастным, чтобы ради утверждения Петра в вере не допустить непрочности действия, совершенного одним Сыном?

148. Единое действие Отца, Сына и Святого Духа мы находим не только в Петре – во всех апостолах проявляются единство божественного

действия и изъявление высшей воли. Божественное действие повелевает, а не подчиняется. Бог созидает все и творит без труда и усилий: Он сказал, – и сделалось (Пс. 32:9), Он повелел: Да будет свет, и стал свет (Быт. 1:3). В самом повелении Божьем – исполнение действия.

149. Если есть желание, мы можем рассмотреть свидетельства Писания о такой царственной власти Святого Духа. Мы легко увидим, что все апостолы были не только учениками Христа, но и служителями Отца, Сына и Святого Духа, как наставляет учитель языков ⁹⁵: Иных Бог поставил в Церкви, во-первых, апостолами, во-вторых, пророками, в-третьих, учителями; далее, иным дал силы, также благодать исцелений, вспоможения, управления, разные языки (1Кор. 12:28), которые являются Его дарами.

150. Итак, Бог поставил апостолов, пророков и учителей, даровал благодать исцелений, и ты уже прочитал ⁹⁶, что она подается Святым Духом, даровал разные языки. Однако не все апостолы, не все пророки, не все учителя, не все чудотворцы, не все имеют дары исцелений, не все говорят языками ⁹⁷. Действительно, если посмотреть внимательно, то в одном отдельно взятом человеке не могут обретаться все дары Божии, но каждый получает в соответствии со своими возможностями то, чего желает и заслуживает. Но эта ограниченность земная не касается могущества Троицы, щедро раздающей всякую благодать.

151. Бог поставил апостолов, и тех, кого Бог поставил в Церкви, Христос избрал, утвердил и отправил в мир, говоря: Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет. Уверовавших же будут сопровождать сии знамения: именем Моим будут изгонять бесов; будут говорить новыми языками; будут брать змей; и если кто смертоносное выпьет, не повредит им; возложат руки на больных, и они будут здоровы (Мк. 16:15–18). Итак, Отец поставил учителей в Церкви, поставил их и Христос; Отец сообщает благодать исцелений, сообщает ее и Сын; Отец подает дары разных языков, наделяет ими и Сын.

152. Подобным образом в одном из рассуждений о Святом Духе мы уже исследовали, что Он тоже дарует знание разных языков, как говорит Писание: Одному даются Духом дары исцелений, иному разные языки, иному пророчество (1Кор. 12:8–10). Следовательно, Дух подает то же, что Отец и Сын. Рассмотрим подробнее то, чего прежде лишь слегка коснулись: Дух дает те же поручения, что Отец и Сын, и поставляет тех же людей, как Павел говорит: Итак, внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа (Деян.

20:28).

153. Признаем единство повеления, единство установления, единство щедрости! Ты хочешь отделить установление от власти? Почему же Бог Отец и Дух поставили апостолами именно тех, кого поставил Христос? Или Они, стараясь избежать ущерба, как совладельцы или общего состояния, или общих прав, разделили действие и влияние?

154. Такие счета мелки и убоги даже у людей, которые нередко единодушны в волеизъявлении, хотя и не всегда в действии. Например, один великий ⁹⁸ на вопрос, кто такой друг, ответил: «Мое второе “я”». Если даже человек благодаря единству любви и благорасположения смог назвать друга своим вторым «я», с какой силой мы должны верить в единство величия у Отца, Сына и Святого Духа, когда через одно и то же действие, через одно и то же божество выражается единство или, точнее, как это называют греки (что очень важно), – ταυτότης ⁹⁹! Ταυτόν в переводе означает «тот же самый», и Отец, Сын и Святой Дух обладают одним и тем же, следовательно, единство воли и единство могущества происходят не от склонности и желания, но коренятся в самой сущности Троицы.

155. Таково предание, воспринятое нами от благочестивой апостольской веры. Можно ясно видеть, что уже в Деяниях апостольских Павел и Варнава подчинились повелению Святого Духа, подчинились и все апостолы, без промедления рукоположив тех, кого Дух повелел им отделить. Вот Его слова: Отделите Мне Варнаву и Савла (Деян. 13:2). Почувствуйте приказ Повелевающего и оцените достоинство служителей!

156. Уверовал Павел, посрамил ухищрения гонителя и стяжал венец правды ¹⁰⁰. Уверовал разоритель церквей и, обращенный к вере, проповедал в Духе повеления Духа. Дух помазал Своего подвижника ¹⁰¹, стряхнул с него прах нечестия, направлял Своего несокрушимого борца на состязания с неверными и многими испытаниями наставил его к почести высшего звания во Христе Иисусе (Флп. 3:14).

157. Уверовал Варнава и, уверовав, подчинился. Избранный повелением Святого Духа и облеченный большей честью, не посрамил он своим присутствием апостольский чин. Поистине единая благодать блистала в избранниках единого Духа!

158. Павел не был меньше Петра: Петр – основание Церкви ¹⁰², а Павел – мудрый строитель ¹⁰³, прокладывающий путь для уверовавших народов. Повторю: Павел не посрамил апостольского звания. Он стоит вровень с первым из апостолов, и вторым он не был ни в чем. Не уступающий ни в чем признается равным.

Примечания

¹ - См.: exam. 1. 4. 12; 7. 25, а также: Winden J. C. M. van. Saint Ambrose's Interpretation of the Concept of Matter / Vigiliae Christianae. 1962. № 16. P. 205–215.

² - См.: exam. 1. 9. 34; 3. 7. 32; 3. 11. 85; expl. ps. 10, 7. 2–3.

³ - Ср.: exp. Luc. 2. 11–13; 2. 95; 10. 5; exp. ps. 118, 6. 3. О значении aequalis см.: Moeschini. P. 169, not. 8.

⁴ - Ср.: Ин. 14:3.

⁵ - См.: Быт. 18:2–3. Ср.: Abr. 1. 5. 32; expl. ps. 8, 50. 2, а также у Оригена: hom. in Gen. 4. 2.

⁶ - Подробнее историю Самсона свт. Амвросий объясняет в epist. 62 (рус. пер.: Амвросий Медиоланский, свт. Собр. творений. Т. 4. Ч. 2. М., 2015. С. 81–105). – Примеч. ред.

⁷ - См.: Суд. 15:14–15.

⁸ - См.: Суд. 14: 6.

⁹ - См.: Суд. 14:5–9.

¹⁰ - См.: Суд. 14:17.

¹¹ - См.: Суд. 14:20–15:5.

¹² - См.: Суд. 13:7; 16: 17.

¹³ - См.: Суд. 15:15–16.

¹⁴ - См.: Суд. 15:18–19.

¹⁵ - См.: Суд. 16:7–14.

¹⁶ - Ср. у Вергилия: Aen. 2:274–275.

¹⁷ - См.: Лк. 7:38, 44–46; Ин. 12:3.

¹⁸ - Свт. Амвросий употребил слово serphaz, напрямую взятое из Септуагинты, где стоит καί φαξ, что является заимствованием еврейского pāz (чистое золото); ср. также: exp. ps. 118, 15. 12; подробнее: Moeschini. P. 175, not. 20.

¹⁹ - См.: 2Пар. 9:21; Ис. 60:9; 3Цар. 10:22.

²⁰ - Об образе фарсисских кораблей см.: epist. 19:5. – Примеч. ред.

²¹ - См.: Ис. 9

²² - См.: spir. s. 1.76–78, об участии Святого Духа в крещении см.: spir. s. 1. 42.

²³ - См. О суде: spir. s. 3.35; о храме: 3.87–91; о даре жизни: 2.29–31;

об освящении: 2.62–69; о царстве: 3.153–159.

²⁴ - Полемике с арианами и омеями посвящен трактат свт. Амвросия «О вере».

²⁵ - См. Ин. 14:17.

²⁶ - См. Ин. 16:3.

²⁷ - См. Ин. 14:17.

²⁸ - См. Ин. 15:19; 17:14, 16.

²⁹ - Ср.: евр. ps. 118, 22.27.

³⁰ - См. у Вергилия: Аен. 6.450–451.

³¹ - СМ.: Быт. 1:2.

³² - См. у Вергилия: Аен. 6. 724–727.

³³ - Убеждение, что Дух имеет природу ветра, подчеркивается соответствующими значениями термина как в греческом (πνεῦμα), так и в латинском (spiritus) языке – дуновение, дыхание, ветер.

³⁴ - См.: Ис. 11:2.

³⁵ - См.: Мф. 1

Обсуждение значения предлога de см. у св. Иринея Лионского : adu. haer. 3.16.2; 3.21.4; у Тертуллиана: carn. 20.1. Ср.: Рим. 8. 2; Откр. 11. 11.

³⁷ - О толковании падежных форм в этом стихе см. у блж. Августина: trin. 1.6.13.

³⁸ - См. у свт. Афанасия Александрийского: epist. ad Ser. 1. 3. 9.

³⁹ - Ср.: Рим. 8:2; Откр. 11:11.

⁴⁰ - См.: Мк. 3:17.

⁴¹ - См.: Ин. 12:29.

⁴² - См.: Пс. 18:5; Рим. 10:18.

⁴³ - См.: fid. 3.83–91.

⁴⁴ - См.: spir. s. 2. 32.

⁴⁵ - См.: Еф. 4:24.

⁴⁶ - См.: Рим. 8:14.

⁴⁷ - См.: Рим. 8:17.

⁴⁸ - См.: Еф. 4:24.

⁴⁹ - См.: Быт. 1:27; Кол. 3:10.

⁵⁰ - См.: Пс. 117:16.

⁵¹ - Ср.: 2Кор. 2:17.

⁵² - Ср.: sacr. 4. 6. 28.

⁵³ - Ср.: expl. ps. 36, 37.

⁵⁴ - Ср.: 2Тим. 2:11–12.

⁵⁵ - Ср.: Рим. 10:10.

⁵⁶ - Ср. у свт. Василия Великого: spir. s. 2. 4–5. 10; 3. 5.

⁵⁷ - Ср. у свт. Василия Великого: spir. s. 5. 7.

⁵⁸ - См.: Еф. 1:22; Кол. 1:18.

⁵⁹ - Ср.: Рим. 1:1; 1Кор. 1:1; 2Кор. 1:1.

⁶⁰ - См.: 1Кор. 8:6.

⁶¹ - См.: Ос. 2:25.

⁶² - См.: Деян. 10:10–16.

⁶³ - Ср.: sacr. 2. 7. 20–22.

⁶⁴ - См.: Ин. 21:15–17.

⁶⁵ - См.: Деян. 10:44.

- 66 - См.: Тит. 3:5.
- 67 - См.: Рим. 8:17; Еф. 3: 6.
- 68 - Ср. пророчество Иакова о Вениамине, из колена которого был Павел: Быт. 49:27.
- 69 - См.: ехат. 6. 3. 15.
- 70 - Ср.: 1Петр. 2:6; Еф. 2:20; Пс. 117:22; Ис. 28:16.
- 71 - Иудеев и язычников (см.: Еф. 2:14–16).
- 72 - Такое толкование имени Авдемелех встречается лишь у свт. Амвросия. Ср. у блж. Иеронима Стридонского (ном. hebr.) «раб царя», подробнее см.: Moreschini. P. 235, not. 10.
- 73 - См.: Иер. 38:6–13. Ср.: spir. s. 3. 122–124.
- 74 - См.: Гал. 2:15.
- 75 - См.: Мф. 22:9–10.
- 76 - См.: Ин. 16:13.
- 77 - См.: Ис. 64:4.
- 78 - См.: Кол. 1
- 79 - См.: 1Кор. 2:7; Прем. 9:13–17; Еф. 3:9; Кол. 1:26.
- 80 - См.: Евр. 4:12.
- 81 - См.: Деян. 9:15–17; 1Кор. 2:12–13.
- 82 - См.: 1Кор. 2:7, 8, 10, 11.
- 83 - Ср. у Дидима Слепца: spir. s. 35–36.
- 84 - Ср.: Сирах. 23:29.
- 85 - См.: 1Кор. 11:12.
- 86 - Ср.: Ин. 10:30. См.: fid. 1. 9–29, а также у Тертуллиана: adu. Pгах. 22; у свт. Илария Пиктавийского: trin. 7:5; 8:36.
- 87 - См.: 1Петр. 1:23; Пс. 118:89.
- 88 - См.: Ин. 14:10.
- 89 - См.: Ин. 16:13.
- 90 - См.: Ин. 11:41–44.
- 91 - См.: Рим. 1:20; Прем. 13:5.
- 92 - См.: Деян. 16:7.
- 93 - См.: Евр. 1:1.
- 94 - См.: Деян. 9:15.
- 95 - См.: 1Тим. 2:7.
- 96 - См.: spir. s. 2. 143.

⁹⁷ - См.: 1Кор. 12:29–30.

⁹⁸ - Цицерон в своем трактате «Лелий, или О дружбе» (21. 80) (см.: More-schini. P. 259, not. 23).

⁹⁹ - См. у свт. Афанасия Александрийского: с. agian. 1. 22; у свт. Василия Великого: adu. Eun. 1. 23; у свт. Григория Богослова: hom. 23. 4; or. 6. 13.

¹⁰⁰ - См.: 2Тим. 1:12; 4:8.

¹⁰¹ - См.: 1Фес. 5:8; Еф. 6:10–17. Ср.: евр. ps. 118, 9. 17; 10. 34; 14. 16; евр. ps. 36, 52–57; 37, 43; 38, 32; 43, 1; Abr. 1. 2. 6; Iacob 1. 36; евр. Luc. 2. 29.

¹⁰² - См.: Мф. 16:18.

¹⁰³ - См.: 1 Кор. 3:10.

Содержание

святитель Амвросий Медиоланский К Августу Грациану три книги о Святом Духе. Книга 2 святитель Амвросий Медиоланский	1
Примечания	31
36	33