

Толкование на Деяния святых Апостолов

[Путешествия](#) святого апостола Павла.

[Главные предметы](#) книги деяний святых апостолов.

[Святого отца нашего Иоанна Златоуста](#)
[предуведомление к Деяниям святых апостолов.](#)

[Толкования глав: 1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15](#)
[16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28](#)

Содержание книги Деяний

Книга эта называется «Деяниями апостолов», потому что содержит в себе деяния (всех) апостолов вместе. А лицо, повествующее об этих деяниях, есть евангелист Лука, написавший и эту книгу. Будучи родом антиохиянин, а по занятиям врач, он сопутствовал прочим апостолам, особенно Павлу, и пишет о том, что знает вполне основательно. Повествует в этой книге также и о том, как вознесся на небо Господь, при явлении ангелов; повествует далее о сошествии Святого Духа на апостолов и на всех, присутствовавших тогда, равно как об избрании Матфия вместо Иуды предателя; об избрании семи диаконов; о обращении Павла и о том, что он потерпел. Кроме сего повествует о том, какие чудеса сотворили апостолы, помощью молитвы и веры во Христа; и о путешествии Павла в Рим. Итак Лука излагает деяния апостолов и чудеса, совершенные ими. Описываемые же им чудеса следующие:

1. Петр и Иоанн исцеляют именем Господним хромого от рождения, сидевшего при дверях, называемых красными.

2. Петр изобличает Ананию и жену его Сапфиру, утаивших часть из того, что они обещали Богу, и они тотчас умерли.

3. Петр восстанавливает расслабленного Енея.

4. Петр в Иоппии молитвою воскрешает умершую Доркаду.

5. Петр видит сходящий с неба сосуд, наполненный животными всякого рода.

6. Петрова тень, падая на немощных, исцеляет их.

7. Петр, содержимый узником в темнице, освобождается ангелом, так что стражи не видят этого; а Ирод, изъеденный червями, испускает дух.

8. Стефан творит знамения и чудеса.

9. Филипп в Самарии изгоняет многих духов, и исцеляет хромых и расслабленных.

10. Павел, приближаясь к Дамаску, видит явление и тотчас становится проповедником Евангелия.

11. Тот же Филипп встречает на пути читающего евнуха и крестит его.

12. Павел в Листре именем Господним исцеляет хромого от рождения.

13. Павел видением призывается в Македонию.

14. Павел в Филиппах исцеляет жену (отроковицу), одержимую духом пытливым.

15. Павел и Сила заключаются в темницу и ноги их закрепляются в колодки;

но среди ночи происходит землетрясение и узы их спадают.

16. На немощных и бесноватых возлагали убрусцы с тела Павла, и они исцелялись.

17. Павел в Троаде воскрешает упавшего с окна и умершего Евтиха, говоря: душа его в нем есть.

18. Павел в Кипре осуждает волхва Елиму, и волхв этот становится слепым.

19. Павла и всех бывших с ним на корабле застигает, на пути в Рим, четырнадцатидневная буря. И когда все ожидали смерти, Господь, явившись Павлу, сказал: ради тебя Я дарую им жизнь; и все спаслись.

20. Когда сошел Павел с корабля, его ужалила ехидна, и все думали, что он умрет. А так как он остался невредим, то сочли его за Бога.

21. Павел возложением рук исцеляет на острове (отца) начальника Поплия, страдавшего от дизентерии; врачует многих и других больных.

Глава первая

Деян.1:1. **Первое убо слово сотворих о всех, о Феофиле.**

Напоминает (Лука) Феофилу о (своем) евангелии, чтобы указать на свое весьма тщательное отношение к делу; потому что и в начале того своего труда говорит: «изволися и мне последовавшу выше вся испытно, поряду писати тебе...» (Лк.1:3), и не как-нибудь, но так, «якоже предаша нам, иже исперва самовидцы и слуги бывшии Словесэ» (Лк.1:2). Итак напоминает об евангелии с целью напомнить о том, с каким тщанием оно написано; а об этом вспоминает для того, чтобы, имея в мыслях такое же тщательное отношение к делу при составлении и настоящей книги, быть как можно более внимательным к тому, что пишется. Поэтому ему и не было нужды на этот раз в каком-либо ином одобрении; так как тот, кого удостоили написать о том, что он слышал, и кому верят в том, что он написал, по справедливости заслуживает гораздо большей веры, когда излагает не то, что слышал от других, но то, что сам видел. Посему не говорит: «первое убо евангелие, еже благовестих», но: «первое убо слово»; так как он был чужд надменности и смиренномудр и думал, что название «евангелие» выше его (труда), хотя апостол так величает его за этот труд: «... егóже похвалá во евангелии по всем цёрквам» (2Кор.8:18). Но своим выражением «о всех» он, кажется, противоречит евангелисту Иоанну. Тот говорит, что описать все не было возможности; а он (говорит): «сотворих о всех» от начала даже до вознесения. Итак что скажем на это? То, что выражением «о всех» Лука указывает на то, что он не опустил ни одной из вещей существенных и необходимых, из которых познается божественность и истинность проповеди; потому что и Лука и каждый из евангелистов в своих евангелиях во главе всего поместили то, из чего познается божественность и истинность проповеди, и притом в такой точной форме, как бы по какому образцу. Подобным же образом изложил обо всем этом и сам Иоанн богослов. Они не опустили ни одной из тех черт, чрез которые, с одной стороны, познается и становится предметом веры служение Слова по плоти, с другой, сияет и открывается величие Его по божеству. Иоанн говорит, что если бы по частям и вкратце описать все, что сказал и сделал Господь, то и тогда не вместить бы миру пишемых книг; но тем более не вместить бы, если бы кто пожелал изложить в

писании все дела и слова Господни с исследованием их значения; потому что значения их и причин, по которым творил и говорил Господь, человеческий разум не может ни вместить, ни познать по той причине, что все то, что Он творил в человеческом естестве, творил как Бог; с этой стороны нельзя дел и слов Христовых ни в слове выразить, ни в писании передать. Впрочем, допускаю и то, что это прибавление есть гиперболический оборот речи и не безусловно говорит о том, будто мир не вместил бы пишемых книг, если бы изложение было пространнее. Можно сказать еще и то, что этот евангелист (Иоанн), как развивавший более, чем другие, теоретическое созерцание, действительно знает все творения и дела Спасителя, – не только те, какие Он явил во плоти, но и те, какие Он совершил от века, как без тела, так и с телом. Если бы кто решился описать черты природы, происхождения, различия, сущности и проч. каждого из этих дел; то, если и допустить возможность этого, миру невозможно было бы вместить пишемых книг. Если же кто под словом «мир» станет разуметь не просто мир, но человека, лежащего во зле и помышляющего о предметах мирских и плотских, потому что слово «мир» понимается так во многих местах Писания; и в этом случае верно говорит Иоанн, что, если бы кто захотел описать все чудеса, совершенные Христом, то таковые люди, расположенные от множества и величия дел Христовых скорее придти к неверию, чем к вере, не могли бы вместить написанного. И потому-то именно евангелисты часто проходят молчанием целую толпу исцеленных и обходят множество чудесных действий, обозначая только общий факт, что многие избавились от различных болезней, что много было чудес и т.п., а перечисления их не делают; потому что для людей неспособных понимать и обольщенных перечисление по частям многих чудес обыкновенно служило поводом скорее к неверию и к нежеланию слушать (проповедь), чем к уверованию и к расположению слушать.

Яже начат Иисус творити же и учити.

Разумет чудеса и учение, – впрочем не одно это, но и то, что Иисус учил и делом; потому что не словом только увещевал людей делать то или другое, сам же не делал этого, но делами, которые сам совершал, убеждал и их подражать Ему и ревновать о добродетели. Должно знать, что Феофил был один из обращенных к вере самим Лукою. И не удивляйся, что Лука явил так много попечения об одном человеке, что написал для него две полных книги; потому что он был хранителем известного изречения Господня, в котором говорится: «**несть воля Отца моего, да погибнет един от малых сих**» (Мф.18:14). Почему же, пиша одному Феофилу, он написал не одну книгу, но разделил предметы на две книги? Для ясности и для того, чтобы не затруднить читателя; да они разделялись и по содержанию; и потому он справедливо разделил предметы повествования на две книги.

Деян.1:2. Даже до дне, в оньже, заповедав апостолом Духом Святым, ихже избра, вознесеса.

«Заповедав... Духом Святым», то есть, изрекши им духовные глаголы; ничего человеческого тут не было, потому что заповедал им Духом. Как и сам Господь по смирению и приспособительно к слушателям говорил: «**аще ли же Аз о Дусе Божии изгоню бесы...**» (Мф.12:28), так здесь «заповедав Духом»

говорится не потому, что Сын имел нужду в Духе, но потому, что там, где творит Сын, там содействует и соприсутствует и Дух как единосущный. Что же заповедал? «Шедше... научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам...» (Мф.28:19-20). «Заповедав, - говорится, - вознесся». Не сказал «восшел», но рассуждает еще, как о человеке. Отсюда же видим, что Иисус и по воскресении своем учил учеников, но времени этого никто точно не передал. Иоанн проводил с Ним более времени, чем другие, но обо всем этом никто не возвестил ясно, потому что ученики обращали свое внимание на другое.

Деян.1:3. Пред нимиже и постави себе жива по страдании своем во мнозех истинных знамениях, днми четыредесятми являясь им и глаголя яже о царствии Божии:

Сказав прежде о вознесении, говорит потом и о воскресении. Так как ты слышал, что Он вознесся, то, чтобы ты не думал, что Он взят был другими, Лука присовокупил: «пред нимиже и постави себе жива»; потому что если Он предстал пред ними, совершив большее чудо, то гораздо более мог совершить меньшее. «Днми четыредесятми», а не четыредесять дней, потому что не был с ними постоянно, как до воскресения, но являлся и снова удалялся, возвышая их мысли и не позволяя им прилепиться к Себе подобным образом, как и прежде. С большею осторожностью и мудростью Он постепенно развивал в них две стороны - и веру в свое воскресение и убеждение считать Его выше человека, хотя одно другому противоречило; потому что из веры в воскресение должно было возникнуть представление о многих сторонах человеческих, а из того, что Он выше человека, - противное. Однако ж то и другое в свое время подтвердилось, именно в продолжении сорока дней, начиная со дня воскресения и до дня вознесения на небо; в продолжение этих дней Он и ел и пил с ними, показывая этим, что Он именно тот, кто был распят и погребен и воскрес из мертвых. Почему же Он являлся не всем, а только апостолам? Потому, что многим, не понимавшим этой неизреченной тайны, явление Его показалось бы видением. Если уже и сами ученики сначала не верили и смущались, даже нуждались в прикосновении рукою и в общей с Ним трапезе; то как должно было поразить явление Его толпу? Поэтому-то доказательство своего воскресения Он делает несомненным и общим посредством чудес, которые совершили апостолы силою полученной ими благодати; так что воскресение стало очевидным фактом не только для них, которые должны были убедиться в этом собственными глазами, но и для всех людей последующих времен.

Деян.1:4. С нимиже и ядый повелé им от Иерусалима не отлучáтися, но ждáти обетовáния Отца, еже слышасте от Менé.

Сам Господь, назвал царство, в котором обещал ученикам пить вместе с ними новую чашу, царством Отца, называя новым питием то, которое пил вместе с ними после своего воскресения; в это время Он вкушал вместе с ними и пищу новую, - вкушал не таким образом, как ел и пил с ними прежде до воскресения; потому что тогда, сделавшись подобным нам по всему, кроме греха, Он ел и пил, как мы, добровольно предоставляя плоти требовать необходимого употребления пищи; поэтому добровольно допускал состояние

алкания. После же воскресения пил и ел уже не по нужде, а только для того, чтобы все уверовали в истинность Его телесного естества, равным образом и в то, что Он пострадал добровольно и воскрес, как подобает Богу. Итак, новою пищею и новым питием назвал ту необыкновенную пищу, которую Он ел, и то необыкновенное питие, которое пил вместе с учениками после воскресения; потому что говорится: «**денми четыредесятми... с нимиже и ядый**», то есть, употребляя общую с ними соль и общую пищу. А как это, – объяснять не нам; потому что это было нечто необыкновенное, было не потому, что природа требовала пищи, но по снисхождению, с целию доказать воскресение. И открывая им тайны, «**яже о царствии Божии... повеле им**» и пр. Почему повелел им так поступать? Прежде, когда они страшились и трепетали, Он вывел их в Галилею, чтобы они могли безбоязненно выслушать то, что Он имел сказать им, так как они готовы были отказаться от дела, на которое были призваны; теперь, когда они выслушали и провели вместе сорок дней, Он «**повеле им от Иерусалима не отлучатися**». Почему же это? Потому, что, как никто не допускает, чтобы воины, имеющие напасть на большую силу (противников), вышли против них прежде, чем успеют вооружиться, и как никто не согласится выпустить лошадей прежде, чем сядет возница, так и Господь до сошествия Святого Духа не позволяет апостолам являться на состязание, чтобы громадное большинство не победило их и не пленило. Впрочем Господь не позволяет им отлучаться от Иерусалима не поэтому только, но и потому, что и здесь многие имели уверовать, а, в-третьих, потому, чтобы не сказал кто-либо, что, оставив своих, они отправились искать славы у чужих. Поэтому они распространяют несомненные доказательства (воскресения) среди тех самых людей, которые убили Господа, которые Его распяли и погребли, и в том самом городе, где имели дерзновение совершить такое беззаконие. Когда же они услышали такое повеление? Тогда, когда Он говорил им: «**уне есть вам, да Аз иду: аще бо не иду Аз, Утешитель не придет к вам...**» (Ин.16:7); и еще: «**Аз умолю Отца, и иного Утешителя даст вам...**» (Ин.14:16). От чего же не при Нем и не тотчас по отшествии пришел Утешитель, но спустя восемь или девять дней, то есть, в то время, когда настал день пятидесятницы? Притом, каким образом, когда еще не сошел Дух Святой, Он говорил: «**приимите Дух Свят**» (Ин.20:22)? На это нужно сказать, что Он говорил так, с целию подготовить в них желание, готовность и способность к принятию Св. Духа; а приняли они Его, когда Он сошел; или о том, что имело быть, говорил, как уже о существующем и настоящем, подобно тому, когда Он говорил о возможности наступать на змию и скорпию и на всякую силу вражию. Впрочем следует сказать и то, что дарования Духа различны и многообразны: есть дар очищения и совершенствования, дар освящения и силы освящающей, дар языков и пророчества, дар чудес и толкования, и множество иных даров. Итак, при различии и многообразии дарований Духа, ничто уже не препятствовало апостолам принять благодать Духа различным образом. Но полное, соделавшее апостолов совершенными и способными совершенствовать других, сообщение им Духа было во время пятидесятницы, когда Он сошел на них в виде огненных языков и всецело исполнил их своею силою. Господь отошел, и тогда уже Дух Святой пришел, и пришел во время пятидесятницы, а не тотчас, – для того, чтобы они прониклись желанием и

тогда уже получили благодать. А если бы Дух Святой пришел при Сыне и потом Сын отошел бы, а Дух остался, то для них не было бы столько утешения, потому что они очень неохотно разлучались с своим Учителем. Поэтому Он восходит и Дух приходит не тотчас, чтобы после некоторого уныния пробудить в учениках желание и сознание необходимости данного им обещания, и чтобы во время сошествия они испытали чистое и полное удовольствие. Впрочем следовало сначала явиться плоти нашей на небесах и совершиться полнейшему примирению, и тогда уже сойти Духу Святому. Знай же, какую необходимость оставаться в Иерусалиме Господь возложил на них данным обещанием. Чтобы по вознесении они снова не разбежались, – этим ожиданием, как бы какими узами, Он удерживает всех их там и обещанием более выгодных надежд располагает их к сильнейшему желанию этих надежд даже при неизвестности их. Но никто не погрешит, если скажет, что и тогда они получили некоторую силу и благодать Духа, не такую, чтобы воскрешать мертвых, но получили силу отпускать грехи. Поэтому и прибавил: **«имже отпустите грехи, отпустятся им...»** и т.д. (Ин.20:23), показывая этим, какой именно род силы дарует им. Тогда Он облек их этой именно силой, а по прошествии сорока дней дарует им силу творить чудеса, поэтому и говорит: **«приимете силу»** и проч.

Деян.1:5. Яко Иоанн убо крестилъ есть водою, вы же имате креститися Духом Святым не по мнозех сих днех.

Сказав, чтобы они ждали обетования Отца, которое слышали от Господа, Он прибавил: **«яко Иоанн... крестилъ есть водою»** и т.д., и этим ясно показывает свое отличие от Иоанна и уже не так прикровенно, как прежде, когда говорил: **«мний же во царствии небеснем болии его есть»** (Мф.11:11). Теперь же ясно говорит: **«Иоанн убо крестилъ есть водою, вы же имате креститися Духом Святым»**, и показывает, что даже и они стали больше Иоанна; так как и они имели крестить Духом Святым. Не сказал **«имам крестити вас Духом Святым»**, но – **«имате креститися»**, всюду оставляя нам образцы смирения; так как из свидетельства Иоаннова известно уже, что крещающим был Господь: **«той вы крестит Духом Святым и огнем»** (Мф.3:11, Лк.3:16). Как же сказано: **«имате креститися»**, когда воды в горнице не было? Так сказано потому, что здесь разумелось собственно крещение Духом, чрез которого становится действительною и самая вода, подобно тому, как и о самом Господе говорится, что Он помазан, тогда как Он никогда не был помазуем маслом, но принял Духа. Впрочем можно доказать, что и апостолы крестились не только Духом, но и водою, только в разные времена. Над нами то и другое (крещение) совершается в одно время, а тогда совершалось и отдельно; потому что апостолы сначала крестились от Иоанна водою, а потом и Духом Святым. Почему же Господь не объявил, когда сойдет Дух Святой, а говорит только: **«не по мнозех сих днех»**? **«Не по мнозех сих днех»** говорит для того, чтобы они не впали в уныние; а не сказал определенно, когда сойдет Дух Святой, для того, чтобы, ожидая Его, они постоянно бодрствовали. Итак, что же удивительного в том, что Он не говорит им о конечном мире, когда, по указанной нами причине, не хотел объявить и этого близкого часа? Выражение **«креститися»** означает обилие и как бы богатство общения Духа Святого; как и крещаемый в воде, погружаясь всем телом, чувственно как бы

ощущает это, тогда как просто принимающий воду орошается не всецело, не по всем местам (своего тела). Итак, в том, что теперь сказано, нет противоречия с тем, что говорится в божественных евангелиях; ибо ясно, что хотя, по воскресении Христа из мертвых, и сказано апостолам: «**примите Дух Свят**», и они приняли Его; но там так и сказано, что они приняли Духа Святого. Здесь же выражение «**креститися Духом**», означает изливание и богатство благодати руководить других, которую Господь даровал им, взойдя ко Отцу. Как, имея веру, они приходят к Нему и говорят: «**приложи нам веры**», так и здесь к тому общению Духа, какое уже имели, они получили, по сошествии на них Святого Духа, приложение более сильного единения с Ним.

Деян.1:6. Они же убо сошедшеся вопрошаху Его, глаголюще: Господи, аще в лето сие устроиши царствие Израилево?

Намереваясь спросить, они приходят к Учителю вместе, чтобы подействовать на Него своим количеством, так как знали, что прежний ответ Его, именно: «**о дни же том... никтоже весть...**» (Мф.24:36), был таким ответом не вследствие незнания, а вследствие уклонения от ответа. Поэтому снова спрашивают. Когда услышали, что имеют получить Духа Святого, тогда пожелали узнать об этом и избавиться от бедствий, уже как достойные, так как не хотели снова подвергать себя крайним опасностям. Не спрашивают «когда», но «**аще в лето сие устроиши царствие Израилево?**» «Не теперь ли» – говорят. Так сильно желали они этого дня. Мне же кажется, что для них и неясно еще было, что такое это царство, так как еще не было Духа Святого, который наставил бы их. Не спрашивают: «когда настанет», но «**аще... устроиши**» сам? Так высоко уже думали они об Нем. Поэтому и Он беседует с ними без настойчивости; потому что не говорит уже, что «**о дни же том никтоже весть**», ни даже Сын, но что (говорит)?

Деян.1:7. Речé же к ним: несть ваше разумéти времена и лета, яже Отец положи во своей власти:

«**Несть ваше разумети времена и лета**». Не потому приписал Отцу знание исполнения времен, что сам не знал, но потому, что самый вопрос был излишним; и посему Он с пользою для них ответил на него молчанием. Целью у Него было при этом то, чтобы пресечь крайнее любопытство своих учеников, так как Он посылал их проповедывать царствие небесное, а не обозначать количество времен. Не говорит им об этом времени, тогда как научил их гораздо большему, – с тою целию, чтобы, как не раз упоминали мы, заставить их бодрствовать, и потому что, не зная об этом, они ничего не теряли; так как Он открыл им истины гораздо высшие, чем эта, – открыл, что Он есть Сын Божий, что Он равен Отцу, что Он воскрес, что будет воскресение (мертвых), что настанет суд и что Он воссел одесную Отца. Скажи же мне, что важнее – знать, что Он будет царствовать, или – когда? Узнал Павел то, что «**не леть есть человеку глаголати**» (2Кор.12:4); Моисей узнал начало мира и то, когда и за сколько веков (он сотворен) и исчисляет годы, хотя познать начало вообще труднее, чем конец. Впрочем апостолы спрашивали Господа не об окончательном совершении (времен), но: «**аще в лето сие устроиши царствие Израилево?**» Но Он и этого не открыл им, а как отвечал прежде, отклоняя их от мысли об этом, чтобы не думали, что близко избавление от бедствий, но

знали, что подвергнутся еще многим опасностям, так отвечает и теперь, только мягче: «но примете силу».

Деян.1:8. Но примете силу, нашедшу Святому Духу на вы.

Потом, чтобы снова не спросили Его, тотчас вознесся. Кроме того, чтобы не спросили: «почему оставляешь нас в недоумении относительно этого предмета?», Сын говорит: «яже Отец положи во своей власти». Но власть Отца есть, конечно, и власть Сына, потому что как Отец воскрешает мертвых и животворит, так и Сын животворит «и́хже хочет» (Ин.5:21). Если же в тех случаях, когда нужно совершить что-либо чрезвычайное и чудесное, Сын творит с такою же властью, как и Отец, то тем более в случаях, где требуется знание; потому что воскрешать мертвых и притом со властью, равную власти Отца, гораздо важнее, чем знать день. Почему же Христос не ответил на то, о чем спрашивали ученики, но сказал: «примете силу»? В ответ им Он сказал: «несть ваше разумети, - и тогда уже прибавил, - но примете силу». Слова эти объясняют некоторым образом сошествие и, так сказать, изливание Святого Духа. Здесь следует упомянуть о фригийской ереси, полагавшей, что Утешитель послан, спустя двести лет по вознесении Христовом, на жен, считавшихся за пророчиц, Прискиллу и Максимииллу и на зараженного одним и тем же с ними безумием Монтана; тогда, говорят, исполнилось обетование: «послю ... к вам» Утешителя (Ин.16:7). Почему же объявляет им то, о чем они не спрашивали, именно: «примете силу»? Потому, что Он есть учитель; призвание же учителя учить не тому, чего хочет ученик, но тому, что полезно знать.

И будете ми свидетели во Иерусалиме же и во всей Иудеи и Самарии и даже до последних землі.

Так как прежде говорил: «на путь язык не идите и во град Самарянский не внидите» (Мф.10:5) - желая, чтобы слово Божие проповедано было прежде иудеям, а теперь оно должно было разлиться уже по всей вселенной, то благовременно присовокупляет: «во Иудеи и Самарии» - потом: «и до последних земли». Изречение же «будете ми свидетели» - есть вместе и увещание и непреложное пророчество, потому что свою проповедь они засвидетельствовали до последних пределов земли.

Деян.1:9. И сия рек, зрящим им взятся, и облак подъят Его от очию их.

Деян.1:10. И егда взирающе бяху на небо, идущу Ему, и се, мужа два стапта пред ними во одежди беле.

Воскрес так, что они не видели; вознесение же Его видели; поелику и видение на этот раз не все разрешало; видели конец воскресения, но не видели его начала; видели начало вознесения, но не видели его конца. Почему? Потому, что там видеть начало было излишне, так как сам Воскресший был пред ними и говорил об этом и так как самый гроб показывал, что Его в нем нет; здесь же потребно было знать и конец, так как глазам недоступна вся высота и зрение не могло решить, на небо ли Он вознесся, или, поднявшись до некоторой высоты, остановился. Поэтому ангелы, представ пред ними, открывают им то, чего посредством зрения они понять не могли. А облако подняло Его потому, что оно есть символ Господней и Божественной силы, так как в облаке нельзя видеть символа никакой иной силы. Поэтому и Давид

говорит об Отце: «полагаяй облаки на восхождение свое...» (Пс.103:3); и в другом месте: «Господь сedit на облаце легце...» (Ис.19:1); и множество других мест говорит о том же. Впрочем, Господь и это сделал не просто и не без цели; ибо, зная, что если Он вознесется невидимо для них, как и сошел, и, тем более, как снизошел, то и при явлении Духа они не поверят, что это тот самый Дух, которого за несколько пред сим дней Он обещал послать, – зная, что в таком случае Он подготовит в них подозрение, что и сам Он пришел не с небес, – зная наконец, что в таком случае если бы, вознесшись невидимо, Он и воззвал потом с неба Павла, если бы и послал оттуда Петру нерукотворенную плащаницу (Деян.10:11), то они не поверили бы, что творит это Он после своего удаления от них плотию, – зная все это, Он восшел, «зрящим им». От облака Девы Он входит в облако и при посредстве облака восходит туда, где был прежде. Выражение «где был», понимай не в смысле места, и не в том смысле, что Он сложил с Себя плоть и что воплотившееся божество Его стало, как прежде, бесплотным; нет, выражение «где был», внемли мне, указывает на высоту бестелесности в телесности, на величие бесплотности в плотяности, на самосущую ценность Его добровольного смирения при воплощении Его неизменяемости, на то, что видимым образом Он уже не обращается или не обитает среди людей.

Деян.1:11. Иже и рекоста: мужие Галилейстии, что стоитэ зряще на небо? Сей Иисус, вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо.

Воспользовались наглядным образом выражения, сказав: «сей Иисус вознесыйся от вас на небо, такожде приидет, имже образом видесте Его идуща на небо». Не сказал «поднимаемого» или «несомого», но «идущего». Если Он прежде креста, облеченный еще подверженным страданию и тяжелым телом, ходил по водам, то никто не должен сомневаться, что Он, после того, как принял тело нетленное, рассекал воздух. «Приидет», говорится, а не «послан будет». «Также приидет», то есть, с телом. Вот о чем они желали слышать, а также и о том, что Он снова придет во дни суда «на облаце».

Мужами же называет ангелов, показывая событие в том виде, в каком оно представлялось зрению; так как ангелы и на самом деле приняли на себя образ мужей, чтобы не утратить. Два же мужа предстали потому, что «при устэх двою, или триэх свидетелей станет всяк глагол» (Мф.18:16). Сказав «что стоитэ зряще на небо», они не позволяли им оставаться более на месте и надеяться снова увидеть Его, но побуждали их возвратиться наконец в Иерусалим на дело проповеди. Ангелы везде служат Ему, как Господу, и при рождении, и при воскресении, и при вознесении, и прежде этого, пред явлением Его в мире плотию. Но ангелы являлись так, что люди могли их видеть. Выражение же «во одежди беле», указывает или на чистоту ангелов, или на то озарение, которое имело быть даровано святым апостолам. Иначе надобно смотреть на выражение «зрящим им». Зная, что явятся люди с поврежденным умом, которые будут говорить, что Он не с неба, или пришел не с неба и не вознесся на небо, но перемещен в какое-нибудь место за пределы земли, к числу каковых относятся и последователи секты Виталия, – зная это, Господь вознесся пред глазами апостолов, когда они пристально смотрели на небо.

Деян.1:12. Тогда возвратишася во Иерусалим от горы нарицаемая Елеон, яже есть близ Иерусалима, субботы имущия путь.

«Тогда». Когда? Когда услышали (сказанное ангелами); потому что они никак не оторвались бы от места, если бы ангелы не сообщили им о втором пришествии. И мне кажется, что это случилось в субботу; потому что Лука не указал бы так на расстояние: «от горы нарицаемая Елеон, яже есть близ Иерусалима, субботы имущия путь». Длина пути, которую дозволялось иудеям проходить в день субботы, была определена. Иосиф в своей двадцатой книге древностей повествует, что гора Елеон отстояла от Иерусалима на восемь стадий. И Ориген в пятой книге говорит: «путь субботы составлял три локтя». Да и святая скиния с кивотом на такое расстояние предшествовала стану и на таком расстоянии помещалась от него, какое дозволено было поклонникам проходить в субботу. Это расстояние – одна миля.

Деян.1:13. И егда внидоша, възидоша на горницу, идеже бяху пребывающе, Петр же и Иаков, и Иоанн и Андрей, Филипп и Фома, Варфоломей и Матфей, Иаков Алфеов и Симон Зилот, и Иуда Иаковль.

Деян.1:14. Сии вси бяху терпяще единомыслно в молитве и молении, с женами и Марию Материю Иисусовою и с братиею Его.

Благоразумно перечисляет учеников. Так как один из них предал, другой отрекся, третий не поверил, то показывает, что кроме предателя все были налицо. Но как говорит: с «Материю Иисусовою»? Хотя и сказано: «и от того часа поят ю ученик во своя си» (Ин.19:27), но это нисколько не противоречит предыдущему; потому что если сам ученик этот был тут, то ничто не препятствовало соприсутствовать и ей. Как не упоминает здесь об Иосифе? Не упоминает потому, что Иосиф уже умер; потому что если уверовали и соприсутствовали братья, которые прежде часто выражали недоверие, то гораздо более оказался бы верным и не захотел бы удалиться от лика апостолов, если бы был еще жив, Иосиф, который никогда не выразил никакого сомнения.

Деян.1:15. И во дни тыя востав Петр посреде ученик, рече:

Деян.1:16. Бе же имен народа вкупе яко сто и двадесять: мужие братие, подобаше скончати ся писанию сему, еже предрече Дух Святыи усты Давидовыми о Иуде бывшем вожди емшим Иисуса:

Деян.1:17. Яко причтен бе с нами и приял баше жребий службы сея.

«Во дни тыя», то есть, во дни, бывшие до пятидесятницы; «востав Петр», как ученик пламенный и такой, которому Христос вверил свое стадо, и, наконец, как первый. Но обрати внимание: он делает все с общего соизволения и ничего самовольно и самовластно. Он убеждает даже на основании предсказания и не говорит «еже Давид рече», но – «Дух Святыи усты Давидовыми»; потом «о Иуде бывшем вожди емшим Иисуса». Замечай и здесь мудрость этого мужа, – замечай, как он в повествовании не оскорбляет и не говорит: о Иуде презренном и презреннейшем, но просто заявляет то, что было; и не говорит, что иудеи стяжали, но – «сей... стяжа село», и справедливо; потому что господином по справедливости должен считаться тот, кто внес деньги, хотя бы покупали и другие. А плата была его; слушай:

Деян.1:18. Сей убо стяжа село от мзды неправедныя, и ниц быв проседеса

посреде, и излился вся утроба его.

Деян.1:19. И разумно бысть всем живущим во Иерусалиме.

Говорит о наказании, какое понес Иуда в настоящей жизни, а не о будущем наказании; потому что души людей немощных не так обращают внимание на будущее, как на настоящее. Наблюдай: распространился не о прегрешении, а о наказании за оное; потому что Иуда не умер в петле, но жил еще и потом; так как был захвачен прежде, чем удавился. Об этом яснее рассказывает Папий, ученик Иоанна, в четвертой книге изъяснения словес Господних; он говорит так:

«великий пример нечестия представлял в этом мире Иуда, тело которого распухло до такой степени, что он не мог проходить там, где могла проезжать повозка, и не только сам не мог проходить, но даже и одна голова его. Веки глаз его настолько, говорят, вспухли, что он вовсе не мог видеть света; а самых глаз его невозможно было видеть даже посредством медицинской диоптры: так глубоко находились они от внешней поверхности... После больших мучений и терзаний он умер, говорят, в своем «селе»; и село это остается пустым и необитаемым даже донныне; даже донныне невозможно никому пройти по этому месту, не зажав руками ноздрей. Таково зловоние, которое сообщилось от его тела и земле».

Это служило для апостолов некоторым облегчением. Но как утроба Иуды излилась, так и утроба еретика Ария.

Яко нарецися селу тому своим их языком Акелдама, еже есть село крове.

Такое название селу дали иудеи не по сему самому, а по поводу Иуды. Петр же приводит здесь этот факт, представляя в свидетели врагов, давших селу такое имя.

Деян.1:20. Пишется бо в книзе псаломстей: да будет двор его пуст, и да не будет живущаго в нем, и епископство его да примет ин.

Слова «да будет двор его пуст», сказаны об этом селе и о доме Иуды. А слова «епископство его да примет ин» указывают на сан священства.

«Да будет двор его пуст». Что могло бы быть пустее кладбища и кладбища общественного, каковым стало это село?

Деян.1:21. Подобаает убо от сходящихся с нами мужей во всяко лето, в неже вниде и изыде в нас Господь Иисус:

Представляет дело общим с ними (с братиею), чтобы оно не встретило возражений и не подало повода к состязаниям. Поэтому и в начале беседы говорил: «мужие братие, следует избрать из вас»; предоставляет выбор всем (τω πληθει), а вместе с тем и избранным предоставляет честь и сам освобождается от нареkania со стороны кого бы то ни было. А что так должно было быть, об этом он и сам говорит и пророка приводит во свидетели. Из кого же следовало избрать? «От сходящихся с нами... во всяко лето»; потому что это необходимо так и должно было быть. И не сказал: из местных людей, которые с нами; потому что тогда показалось бы, что он оскорбляет прочих. А теперь дело решалось временем.

Деян.1:22. Начен от крещения Иоаннова даже до дне, в онъже вознесся

(на небо) от нас, свидетелю воскресения Его быти с нами единому от сих.

«Свидетелю воскресения Его быти с нами», дабы лик учеников не был усечен ни с какой стороны. Говорит «быти... свидетелю воскресения», а не чего-либо другого; ибо кто явится достойным свидетельствовать о том, что «ядый и пияй» с нами и распятый Господь восстал, тому гораздо более можно и должно поручить свидетельствовать и о прочих событиях; потому что искомым было воскресение, так как оно совершилось втайне, а прочее – явно.

Деян.1:23. И поставиша два, Иосифа нарицаемаго Варсаву, иже наречен бысть Иуст, и Матфия.

Деян.1:24. И помолившися реша: Ты, Господи, сердцеведче всех, покажи, егоже избрал еси от сею двою единого:

«И поставиша два». Почему не многих? Чтобы не вышло большего нестроения; притом же и дело касалось немногих. Благовременно взывают в молитве к Сердцеведцу. Не говорят далее «избери», но – «покажи, егоже избрал еси», зная, что у Бога все определено прежде помышления человеческого.

Деян.1:25. Прияти жребий служения сего и апостольства, из негоже испаде Иуда, ити в место свое.

Деян.1:26. И даша жребия има, и паде жребий на Матфия, и причтен бысть ко единонадесяти апостолом.

Везде избрание называет «жребием», показывая этим, что все происходит по Божью человеколюбию и по Божью избранию, и напоминая им о древних событиях; потому что как левитов, так и их Бог избрал себе по жребию. Что же за мужи были они? Может быть, они были из числа семидесяти, бывших с двенадцатью апостолами, и из других верующих, но более пламенно веровавшие и более благочестивые, чем прочие. Таковы были и Иосиф и Матфий. Называет же Иосифа и Варсавою и Иустом, быть может, и потому, что у них этими именами называлось одно лицо; но, может быть, и вследствие перемены образа жизни давалось новое название; наконец, прозвание, может быть, присваивалось образу занятий. Отчего же не начинает слово Иаков, приявший епископство в Иерусалиме, но право говорить народу уступает Петру? Оттого, что он был проникнут смирением; тогда не думали ни о чем человеческом, но имели в виду пользу общую. По той же самой причине и апостолы уступают ему кафедру, и не соревнуют ему и не спорят с ним.

«Ити в место свое». Место, которое имел достойно занять Матфий, (Лука) называет «своим», или собственным; потому что как Иуда еще прежде, чем «испаде» с него, с того времени, как заболел недугом сребролюбия и предательства, был уже отчужден от места сего, так точно еще прежде, чем Матфий занял это место, с того времени, как он соделал себя достойным такого дара, оно стало его собственностью. Почему предпочитают избрание посредством жребия? Потому, что они еще не считали себя достойными узнать об этом посредством какого-либо знамения; и Дух Святой еще не сошел на них; да и не было нужды в знамении; потому что жребий имел великое значение. Если уже в том случае, когда для определения правильного мнения относительно Ионы не помогли ни молитва, ни мудрость мужей, а, напротив,

так много значил жребий, то тем более в этом случае. И иначе, в место свое: каждый своими делами приготовляет себе или хорошее, или худое место. Итак, когда (Лука) говорит это, то говорит, что Иуда пошел в место свое – худое, которое он устроил себе предательством Иисуса; потому что места хороши или худы для нас не по природе, но своими делами мы изготовляем себе место. Так, «понеже бояхуся бабы еврейския Бога, сотвориша себе жилища» (Исх.1:21); а нечестивые слышат следующее: «ходите светом огня вашего и пламенем, егоже разжегосте...» (Ис.50:11). Слово «место» имеет много значений. Оно означает, между прочим, должность какую-либо; так мы говорим: место епископа, или пресвитера. Можно видеть то же самое и из противного, смотря по тому, как каждый уготовляет себе свое место своими делами: так можно иметь место лжеучителя и лжеапостола, равно как тирана и виновника других преступных дел. Итак, поелику и Иуда, увлекшись страстию к сребролюбию, занял место предателя, то справедливо об нем сказано: «йти в место свое». Лишившись за свои действия места в лице апостолов, он устроил себе свое место.

Глава вторая

Деян.2:1. И егда скончавашася дние пятидесятницы, беша вси апостоли единомудно вкупе.

Почему (случилось это) «егда скончавашася дние пятидесятницы»? Потому что когда должен был сойти серп на жатву, когда следовало собирать плоды, тогда должен был сойти и серп слова; и как бы вместо серпа слетал изощренный Дух Святой. И Христос говорит: «жатва... многа, делателей же мало» (Мф.9:37), и в другом месте: «видите нивы, яко плавь суть к жатве уже» (Ин.4:35). Восприняв начатки, Христос сам первый вознес их; сам же первый послал и серп. Почему же (послал) «егда скончавашася дние пятидесятницы»? Потому, что этому следовало быть, когда снова наступит праздник, чтобы бывшие при кресте Христовом могли видеть и это.

«Разделени языцы яко огненни». Пострадавший по плоти добровольною страстию и воскресший из мертвых Господь совоскресил с Собою и нас, умерших грехом, и разрушил власть диавола. Поэтому до пятидесятницы (от пасхи) мы на молитве не делаем земных поклонов, воспевая победу над нашими врагами: «тии спяти быша и падоша: мы же востахом и исправихомся» (Пс.19:9). Но, при явлении нам в огненных языках Духа Святого, мы преклоняем колена, не вынося этого зрелища и показывая, что чрез Святого Духа мы познали совершенное поклонение Святой Троице; потому что «Дух есть Бог: и иже кланяется Ему, духом и истиною достобит кланяться» (Ин.4:24). Сошествие Святого Духа совершилось в день пятидесятницы по следующей причине. В день пятидесятницы, в ветхом завете, дан был закон. Итак, в какой день дан был закон, написанный на скрижалях, в тот же день даровано законоположение Святого Духа, начертанное не на скрижалях, но на сердцах. В день пятидесятницы народ (израильский) получил закон в пустыне синайской; потому что в четырнадцатый день первого месяца, по лунному счислению, когда праздновали опресноки и тайну пасхи, вышли сыны Израиля из Египта. От четырнадцатого дня считай до конца месяца семнадцать дней,

потом тридцать дней следующего месяца и три дня третьего. Вот на сколько дней пятидесятница позже праздника опресноков или пасхи. Итак, от четырнадцатого дня (первого месяца) до третьего дня третьего месяца пятьдесят дней. Посему говорится: **«месяца же третьего изшествия сынов Израилевых от земли Египетския, ... рече же Господь Моисею: сошед засвидетельствуй людям и очисти я днесь и ўтре...»** (Исх.19:1, 10). Это Господь говорит в новомесячии. **«В третий бо день, – говорится далее, – снидет Господь на гору Синайскую пред всеми людьми»** (Исх.19:11). Итак, в какой день дан закон, в тот же нужно было даровать и благодать Духа; потому что как Спаситель, имея понести святое страдание, благоволил предать Себя на это страдание не в иное время, но в то, в которое закалали агнца, чтобы связать истину с самым образом, так и сошествие Святого Духа, по благоизволению свыше, даровано не в иное время, но в то, в которое дан закон, чтобы показать, что и тогда законополагал и теперь законополагает Дух Святой. Итак, в ветхом завете закон дан был в пятидесятый день. А после пришествия в обетованную землю израильтяне в память об этом событии устроили праздник; и в это время от начатков новых плодов и от новых колосьев приносили Богу; и это было символом праздника. Так как в день пятидесятницы сносили снопы новых плодов и разные лица сходились под одно небо, то в этот же день имело быть и то, чтобы начатки от всякого народа всех живущих под небом народов собирались в один сноп благочестия и по слову апостольскому приводились к Богу. Сноп колосьев служил прообразом этого, чтобы предобозначить собою снопы душ, избираемых из разных стран и приводимых к Богу. Почему сошествие Святого Духа было не без чувственных символов? Потому, что если и при этом говорили **«яко вином исполнени суть»** (Деян.2:13), то чего не сказали бы, если бы этого не было?

Деян.2:2. И бысть внезапно с небесе шум, яко носиму дыханию бурну, и исполни весь дом, идеже бяху седяще.

Не просто был шум, но шум с неба и внезапный, чтобы более изумить их.

«Яко носиму дыханию бурну». Говорит, что сошествие Духа было с большой и сильной быстротой и заставило всех сойтись и сбегаться туда.

«И исполни весь дом». (Дух Святой) наполнил весь дом, чтобы показать, что дар этот дарован не отдельно кому-нибудь, но всей полноте Церкви; потому что дом был символом Церкви, как купель – символом воды; а это – знак обилия и силы.

Деян.2:3. И явѣшася им разделѣни языцы яко ѳгненни, седе же на едином коемждо их.

Но дом наполнился не огнем, потому что это принудило бы их удалиться. Что же всего удивительнее, так это то, что языки разделились и **«седе на едином коемждо их».** Прекрасно говорит, что разделились, дабы ты узнал, что посланная Утешителем сила одна и та же. Прекрасно также говорит **«яко ѳгненни»** и **«яко носиму дыханию»**, чтобы ты не помыслил чего-либо чувственного о Духе. Итак, не просто был ветер, не просто огонь, но Дух Святой, являвшийся там. Наблюдай: когда Иоанн видел Святого Духа, то видел Его в образе голубя; апостолам же нужно было видеть Его в образе огня.

«Седе на едином коемждо их», то есть, остался и начал обитать, потому что выражение «сидеть» есть знак прочного и постоянного пребывания. На кого же «седе» Святой Дух, на двенадцать ли только, или на сто двадцать? Ясно, что на всех; потому что апостол Петр не напрасно приводит слова пророка, когда говорит: **«и будет в последние дни, глаголет Господь, излию от Духа моего на всяку плоть...»** (Деян.2:17). И они не просто приняли, но **«исполнишася от Духа Свята»**, и притом «все», а не апостолы только. Наблюдай: когда они **«бяху терпяще... в молитве и молении...»** (Деян.1:14), когда были исполнены любви, тогда сходит Дух. Для чего же Он явился в виде огня? Для того, чтобы показать, что Он одного и того же существа с Тем, кто над купиною явился также в виде огня. И **«седе»** на голову; с головы же исполнил всего человека; и был виден на головах у них огонь не сожигающий, но освящающий и просвещающий. Почему же они приняли языки не на уста, а на голову? Не на язык, то есть, не на физический орган дан Дух, чтобы не подумали, что они из своего чрева и из своих уст произносят то, чего не имели. Но как поднимающиеся на небо воды занимают вершины гор и уже с высот спускаются в долины: так благодать Духа, заняв верхнюю часть головы, как бы гору, распространилась потом на мозг, потом на уста и на сердце, и с головы наполнила собою совершенно всего человека. Почему же, еще повторяю, на голову? Потому, что апостолы рукополагались в это время в учителя вселенной; а рукоположение совершается не иначе, как на голову. Итак, тем, что языки были над головами, показывается образ рукоположения; потому что рукоположение совершается чрез возложение рук на голову; каковой образ рукоположения в силе и донныне. Так как сошествие Святого Духа бывает (ныне) невидимым образом, то на голову рукополагаемого архиерея возлагается евангелие; и когда оно возлагается, тогда в этом следует видеть не иное что, как покоящийся на голове огненный язык, – язык – ради проповеди, огненный – в силу слов: **«огня приидох воврещи на землю...»** (Лк.12:49). Не сказал «утвердился или поместился», но – **«седе»**; не сказал также «занял поверхность», но – **«седе на...»**, чтобы показать, что всякий муж, совершающий священнодействие, есть трон Божий.

Деян.2:4. И исполнишася вси Духа Свята и начаша глаголати иными языки, якоже Дух даяше им провещавати.

«И начаша глаголати иными языки». Благодать Божия благоволила определить исперва, чтобы слово апостолов было действительно; потому что зачем проповедники, если бы не было слушателей? А так как начаткам из язычников следовало стать участниками (в вере) с самых первых дней, то писатель прибавляет: **«и начаша глаголати иными языки»**. Почему же дар языков апостолы получили прежде других дарований? Потому, что имели разойтись по всем странам; и как во время столпотворения один язык разделился на многие, так теперь многие языки соединились в одном человеке; и один и тот же человек, по внушению Святого Духа, стал говорить и на персидском, и на римском, и на индийском, и на многих других языках. И дар этот назывался даром языков; потому что апостолы могли говорить на многих языках.

«Якоже Дух даяше им провещавати». Не от себя говорили, но провещавали от Духа Божия, проповедуя, то есть, уразумеваемая и провозглашая изреченные

святыми пророками свидетельства о Христе.

Деян.2:5. Бяху же во Иерусалиме живущии Иудеи, мужие благоговейнии, от всего языка, иже под небесем.

«Мужие благоговейнии». Уже то самое, что, оставив свои отечества, они обитали в Иерусалиме, было знаком благоговения. Это в особенности люди, из различных стран отправившиеся на жительство в Иерусалим, оставив дома и родных. Выражение же «от всего языка» (употреблено) вместо выражения «от многих языков», потому что Писание часто употребляет слово «весь» вместо «многие»; так в этом смысле сказано и следующее: «излию от Духа моего на всяку плоть...» (Иоил.2:28), и следующее: «вси бо своих си ищут, а не яже Христа Иисуса» (Флп.2:21), и следующее: «несть праведен никтоже» (Рим.3:10). Выражением всецелости Писание обозначает в этих местах «многих».

Деян.2:6. Бывшу же гласу сему, снисдеся народ и смятёся, яко слышаху един кийждо их своим языком глаголющих их.

Далее: «бывшу... гласу сему, снисдеся народ и смятёся», то есть, был смущен, изумился. Так как это случилось в доме, то, очевидно, народ сбежался отвне.

«Яко слысаху... кийждо ... своим языком». Знали, что верующие и особенно апостолы (так как собравшиеся обращали свои взоры более на апостолов) – галилеяне; и, однакож, они говорили на удивительно многих языках.

«Смятёся... народ»; естественно, потому что сбежавшиеся полагали, что событие угрожает им за содеянное ими злодеяние против Христа; и совесть их раздирала их души, так как умерщвление Христа было еще живо в памяти; и они страшились всего. Но это укрепляло апостолов, так как и самые слушатели давали им знать, что это – чудесный дар; потому что апостолы не понимали, что известное выражение было парфянское, но узнали это от слушателей. Упоминает также и о враждебных народах – критянах, аравлянах и других; это было символом того, что они победят всех. А так (в Иерусалиме) было много пленных. Итак, свидетельство отовсюду – и от граждан, и от чужестранцев, и от прозелитов.

Деян.2:7. Дивляхуса же вси и чудяхуса, глаголюще друг ко другу: не се ли, вси сии суть глаголющии Галилеане?

Деян.2:8. И како мы слышим кийждо свой язык наш, в немже родихомся?

Деян.2:9. Парфяне и мидяне и еламите, и живущии в Месопотамии, во Иудеи же и Каппадокии, в Понте и во Асии

Деян.2:10. Во Фригии же и Памфилии, во Египте и странах Ливии, яже при Киринии, и приходящии римляне, иудеи же и пришелцы

Деян.2:11. Критяне и аравляне, слышим глаголющих их нашими языки величия Божия?

Деян.2:12. Ужасахуса же вси и недоумевяхуса, друг ко другу глаголюще: что убо хочет сие быти?

Деян.2:13. Инии же ругающеса глаголаху, яко вином исполнени суть.

Везде наряду с добродетелию – порок. Одни удивлялись, другие поносили. Первые поистине были благоговейны; они потому и жили там (в Иерусалиме), что по закону им позволялось трижды в год являться в иерусалимском храме. Но обрати внимание на безумие других: «вином, – говорят, – исполнени суть», хотя и время было не такое, (в которое можно было бы предположить что-либо

подобное); потому что был праздник пятидесятницы и час третий; но злоба не останавливается ни пред чем. А главное: когда одни, бывшие частью из иудеев, частью из римлян, частью из пришельцев, а, быть может, частью и из распинавших, словом, почти из всех народов, слыша проповедь апостолов, удивлялись и утверждали, что апостолы говорят на их языках, нашлось несколько таких, которые, однакож, поносили их (апостолов). Поносившие понимали ли, когда апостолы говорили на разных языках, или нет? Если они не понимали, то как выходит, что апостолы говорили на всех языках? Если же понимали, то как осмелились обвинять их в опьянении, имея налицо обличителей, именно тех самых мужей, которые слышали и понимали, что апостолы говорят на разных языках и что они не «пьяни» (Деян.2:15). Это пусть разрешит кто-нибудь другой; я же утверждаю, наоборот, что если бы они не понимали, то никак не унизили бы чуда до опьянения (не назвали бы чуда пьянством); так как для чего было бы и стараться об унижении того, что не причиняет никому никакой досады. Поэтому и Лука называет их поносителями, как бы хулителями и клеветниками. Итак, они клеветали, понимая то, о чем говорилось; но клеветали потому, что были недовольны тем, что говорилось; потому что апостолы «глаголаху... величия Божия». Каким же образом, понимая то, что говорилось, они приписывали это опьянению? Вследствие великого безумия и чрезмерной жестокости; потому что у многих, если они недовольны тем, что говорится, – в обычае считать говорящего или беснующимся, или сумасшедшим, или обвинять в опьянении и непонимании того, что он говорит; хотя тот, кто говорит, и здраво говорит, и хотя поноситель, при самом обвинении первого, слушает, однакож, и понимает его. А эти, обвиняя апостолов в опьянении, выказали еще больше дерзости, потому что хотя сами и слушали их на своем языке, но полагали, что другие люди, люди самых разнообразных наречий, не понимали их. Сами понимали то, что говорилось, а об остальных, из-за которых и оклеветали апостолов в опьянении, думали, что не понимают чуда. Как в то время, когда Господь изгонял бесов, они хотя и понимали и видели эти чудесные действия, но, вместо должного прославления, оклеветали Господа в том, будто Он совершал их силою веельзевула, также видя исцеляемыми всякие болезни и страдания, они эти чудесные действия сделали поводом к зависти, доносам и убиению: так и теперь, не имея возможности отрицать чудесность и сверхъестественность языков, они, однако же, дерзнули унижить чудо до опьянения. Но обрати внимание и на злоухищрение. Так как было невероятно, чтобы кто-нибудь был пьян в такой час и в особенности люди, испытавшие много опасностей и ужасов, то они приписывают все качеству вина, говоря «яко вином исполнены суть». Здесь наглость домогается уже только того, чтобы сказать что-нибудь, а не того, как бы сказать поосновательнее. Поэтому и то, что высказывается ими, по-видимому, и неясно, – и то полно глупости и безумия. Заметь, как злоба изобличается и временем (года) и часом (дня). Откуда глевкос во дни пятидесятницы? Глевкосом называется новое вино. Далее, опьянение дает силу говорить на разных языках; опьянение, которое и природного (языка) лишает?! Посмотри, что устрояет Бог. Иудеи отказались бы войти и послушать, если бы не подозревали, что это клевета. Господь допустил клевету, чтобы собрать многих (слушателей).

Деян.2:14. Став же Петр со едионадесятми, воздвиже глас свой и рече им: мужие иудейстии и живуции во Иерусалиме вси, сие вам разумно да будет, и внушите глаголы моя.

Деян.2:15. Не бо, якоже вы непщуете, сии пьяни суть, есть бо час третий дне.

Выше видел ты промышление; здесь замечай мужество, потому что, если все слушатели удивлялись, то разве не столько же было удивительно и то, что человек простой и некнижный возвысил голос среди такого множества, несмотря на то, что были и клеветавшие, и способные убить? Ужели это не выше человеческих сил? Но посмотри: тотчас, по возвышении голоса, он (т. е. Петр) изобличает обман, (доказывая), что они не пьяны. Но они и не в исступлении. Что же такое происходит с ним и с одиннадцатю? Петр произносил общее мнение и общий голос, и был устами всех; а одиннадцать предстояли тут, свидетельствуя о том, что он говорил.

«Воздвиже глас свой», то есть, начал речь с большим дерзновением для того, чтобы тотчас в начале ее почувствовали благодать Духа. Тот, кто не выдержал вопроса слабой рабы, тот самый среди народа убийц говорит с таким дерзновением. Прежде, чем получил дар языков, Петр устранился, когда спрашивала его одна только рабыня придверница, и говорил: «не вем человека...» (Мк.14:71). Там - одна рабыня и великий страх, здесь - неисчислимое множество и голос, полный великого дерзновения. Не сказал «не бо, якоже вы клеветаете, сии пьяни, суть», но - «якоже вы непщуете», потому что говорит уже более кротко и не желает доказывать настойчиво, что они говорили это по злобе; но приписывает им незнание, а не обличает в нечестии, предуготовляя для них путь к обращению. И что значит (возражение), что не в обычае упиваться в третьем часу? Но Петр не остановился на нем, потому что и сами они не так думали об апостолах, но говорили так только по клевете.

Деян.2:16. Но сие есть реченное пророком Иоилем (Иоил.2:28-29):

Деян.2:17. И будет в последния дни, глаголет Господь, излию от Духа моего на всяку плоть, и прорекут сынове ваши и дщери ваша, и юноши ваши видения узрят, и старцы ваши сония видят.

Деян.2:18. Ибо на рабы моя и на рабыни моя во дни оны излию от Духа моего, и прорекут.

Ссылается не на Христово имя, не на Христово обетование, но на обетование Отца. Замечай предусмотрительность. Не умолчал (о пророчестве), но и не сказал прямо о том, что касается Христа, именно, что Он после того, как был распят (и восстал), обещал им (апостолам) этот дар. Если бы он (Петр) сказал это, то испортил бы все; хотя это и могло доказать божественность Христа, но показалось бы невероятным. Вопрос же в том, чтобы поверили тому, что говорится; а то, что показалось бы невероятным, заставило бы их поколебаться. Этих недоумений ничто не в состоянии разрешить, кроме пророческого свидетельства. Итак, когда возникает какой-нибудь сомнительный вопрос, не прибегай к рассуждениям. Рассудочные обсуждения также опровергаются, как составляются; а глас Божий кто разрушит? Рассуждение разрушается; Писание не разрушается. Не сказано «излию Духа моего», но - «...от Духа моего». Не Дух, но дар Духа изливается на всяку плоть

и именно на уверовавшую, то есть, на язычников. Но он еще не открывает им этого; а слова «на всяку плоть» подают им и добрые надежды и не позволяют ожидаемые блага присваивать себе одним; чрез это самое он отсекает и зависть в самом ее корне. Обрати же внимание на то, как разнообразно откровение Святого Духа. Один, имея благодать Духа, пророчествует; другой, неспособный на это служение, получает дар видений: так Петр в шестом часу дня видит сосуд; так Корнилий в девятом часу видит ангела. Видение сердцем не называется взглядом или взором, но видением. Иначе видят видение: так видевший говорит: «иди»; иначе видят теорему, когда видят уже не глазами; иначе поучаются образами, какие представляются во сне.

Деян.2:19. И дам чудеса на небеси горé и зна́мения на землі низу, кровь и огонь и курение дыма.

Деян.2:20. Солнце преложи́тся во тму, и луна в кровь, прежде даже не прии́ти дню Господню великому и просвещенному.

Этими словами пророк наперед ясно предсказывает и о будущем суде, и об Иерусалиме, и о плане иудеев, и о событиях, имевших быть при кресте Христовом, и, наконец, о том, что случилось с иудеями вследствие римской войны, когда в Иудее проливалось римлянами множество крови, когда развеялся дым от сожигаемых городов и селений. Чрез это иудеи несли наказание за свою дерзость против Христа, за дерзость, которой не перенесло и самое солнце и смежило свое око, световую силу, и луна свой сребровидный образ изменила в красный свет. Говорят, однако же, будто много подобных явлений было на небе и во время разрушения Иерусалима; так свидетельствует Иосиф (Флавий). Впрочем, словами «луна преложи́тся в кровь» пророк указывает и на чрезмерную жестокость заклания (т. е. распятия Господа). Но почему происходит это в третьем часу? Чтобы показать чудесность этого явления: блеск огня виден среди светлого дня, когда все на площади! Впрочем, составитель (богослужебных) песней понимает сказанное пророком так: кровь – воплощение, огонь – Божество, курение дыма – Святой Дух, осенивший наитием Деву и исполнивший мир благовонием, а под днем Господним разумеет день воскресения. Но Господь говорит: «излию от Духа моего... прежде даже не приити дню Господню». Скажи иудею: если одно лицо и одно имя у Божества, и если Бог говорит сам о Себе, то почему не сказал: «прежде неже приити дню моему»? Если, говорит (Петр), вы согрешаете теперь безнаказанно, так на это не надейтесь, потому что это только начало того великого и трудного дня. Подвигнув этим и устрашив сердца их, он успокаивает их и позволяет им питать добрые надежды.

Деян.2:21. И будет, всяк, иже аще призовет имя Господне, спасется.

Но не просто призовет; потому что говорится: «не всяк глаголяй ми: Господи, Господи...» (Мф.7:21); нет, всяк, кто призовет с расположением и с доброю жизнью. Включив теперь в свою речь слово о вере (о необходимости веры), – потому что спасение зависит от призывания, – он делает (свою) речь удобопонятною. Имя Господне, по объяснению Павла, призывается во имя Христа; но Петр на этот раз не решился открыть это своим слушателям.

Деян.2:22. Мужие Израильтестии, послушайте словес сих: Иисуса Назореа, мужа от Бога извествова́нна в вас силами и чудесы и зна́мении, яже

сотвори тем Бог посреде вас, якоже и сами весте

Деян.2:23. Сего нарекованным советом и проразумением Божиим прѣдана приёмше, руками беззаконных пригвѣждше убисте:

Слово это не есть лесть; но так как он (Петр) сильно укорил их, то теперь снисходит им и напоминает о праотцах, убеждая припомнить их веру; и снова начинает сначала, чтобы не возмутить их; так как намерен был напомнить им об Иисусе. Прежде, слушая пророка, они не могли возмущаться. И посмотри, как он ничего не говорит об истинах возвышенных, но начинает со сторон, которые говорят о великом смирении (Иисуса). «Назореа», говорит, называя Иисуса по отечеству, которое представлялось очень ничтожным. Как в тех случаях, когда Христос называется Божиею силою и Божиею премудростию, мы относим эти названия к Его божеству, так в тех случаях, когда Он называется человеком и умершим за грехи наши, мы относим названия эти к Его плоти. И сам Он говорил некогда: «вы ищете убить Меня, человека, который говорил вам истину» (Ин.18:4-7, 37), а еще некогда говорил: «Аз и Отец едино есмá» (Ин.10:30). Отсюда, на основании первого текста, возникла ересь самосатская, полагавшая, что Иисус - простой человек.

«Силами и чудесы и знамении». Эту же мысль выражают и слова в послании к римлянам о «нареченном Сыне Божии в силе...» (Рим.1:4), то есть, о Сыне, которого дела и чудеса доказали, что Он поистине есть Сын Отца; потому что нет никакого различия между изречением «нарещи Сына Божия в силе» и изречением «известовать Его силами и чудесы и знамении», которые сотворил чрез Него Бог. Поистине, Бог действует как бы чрез Сына, потому что чрез Него «и веки сотвори» (Евр.1:2). А выражением «в вас» призывает их в свидетели того, что говорит; «в вас» значит: не тайно, не в уголке. Потом, напав на их беззаконие, старается снять с них ответственность за него и говорит «нарекованным советом», показывая этим, что они не своею силою сделали то, на что дерзнули, но потому, что Он сам соизволил на это, и что это определено было свыше. Далее, чтобы не показалось, что они невинны, - так как хотя это и было определено, однако же, убийцами были они, - чтобы не показалось так, он прибавляет: «руками беззаконных», то есть, или чрез предателя Иуду, или чрез распявших Христа воинов. Хотя известно, что пригвоздившие Его ко кресту совершили беззаконие, тем не менее сначала он (Петр) говорит об этом неясно, чтобы не довести их до отчаяния.

Деян.2:24. Егоже Бог воскреси,

Ах! как он решился сказать среди убийц, что Христос воскрес? А если говорится, что Отец воскресил Его, так это по причине немощи слушателей; потому что посредством кого действует Отец? Посредством своей силы; а сила Отца - Христос. Итак, Он сам воскресил Себя, хотя и говорится, что Его воскресил Отец.

разрешив болезни смертныя,

Показывает, что и смерть мучилась (как бы родами) и страшно страдала, когда обдержала Его; потому что ветхий завет болезни как бы рождающей смерти называет опасностью и бедствием для нее. Рождающая не удерживает того, что находится в ней, и не действует, но страдает и спешит освободиться. Прекрасно назвал воскресение разрешением болезней смерти, так что можно

сказать: разорвав беременное и страдающее родами чрево, Христос Спаситель появляется и выходит как бы из какой рождающей утробы, то есть, из уз смерти и из среды ада. Поэтому Он и назван перворожденным из мертвых.

якоже не бяше мѳчно держиму быти ему от нея.

«Якоже не бяше мѳчно». Намащенные борцы были неуловимы для противников, и намащенные заклинатели были предохранены и защищены от зубов змия. Когда намащенный таинственно Духом своим Христос вступил в борьбу с смертью и подчинился этому губителю, тогда появившийся противник был сокрушен.

«Якоже не бяше мѳчно...» Потому не было возможно, что найдено было, что Он от Бога рожден, и что Ему чуждо было всякое пременение или преложение, и что Он так восстал, что более не имел уже умирать. Далее приводит Давида, превышающего всякий человеческий разум, потому что такого рода дело – пророчество, и говорит:

Деян.2:25. Давид бо глаголет о Нем (Пс.15:8-11):

а не о себе; и опять начинает со сторон смирения. Хотя и совершилось это теперь, но предначертано было издревле; Бог соизволял на это исперва и исперва так предначертал.

«Предзрех Господа предо мною выну, яко одесную мене есть, да не подвижуся (Пс.15:8).

Называет Отца Господом Его (Иисуса), потому что Он (Иисус) принял зрак раба. Если же здесь говорится, что Отец есть одесную Сына, а в других местах говорится, что Сын одесную Отца, то этим обозначается их равенство.

Деян.2:26. ...и возрадовася язык мой: еще же и плоть моя вселится на уповании (Пс.15:9).

Так как Иисус, восприяв смерть, совлек ту плоть, какую принял по плану домостроительства, чтобы снова воскресить ее от смерти; то справедливо, что плоть Его питала себя упованием в ожидании воскресения.

Деян.2:27. Яко не оставиши души моя во аде, ниже даси преподобному твоему видети истления.

Хотя слова «яко не оставиши души моя во аде...» (Пс.15:10), некоторые и принимают за слова от лица Давида, не имея, впрочем, возможности доказать свою мысль, однакож, они верно и благочестиво говорят, что тело восстало, чтобы быть нетленным и духовным; так как воскресшая плоть после воскресения есть тело духовное и нетленное.

Деян.2:28. Сказал ми еси пути живота: исполниши мя веселия с лицом твоим».

«Пути живота» (Пс.15:11), то есть, те пути, которые души праведников прошли вместе с Искупителем, выходя из преисподних мест. В словах «исполниши мя веселия с лицом твоим» (Пс.15:11), под лицом следует разуметь явление Господа в божественном образе и призрение на нас, которым Он ближе призрел нас.

Деян.2:29. Мужие братие, достоин речи с дерзновением к вам о патриарсе

Давиде, яко и ѹмре и погребен бысть, и гроб его есть в нас даже до дне сего.

Изложив свидетельство Давида, присовокупляет «**мужие братие**». Когда намерен сказать что-либо великое, предварительно пользуется этим оборотом, воодушевляя их и примиряя. А где не представлялось ничего такого, что могло бы быть вредным, там говорит с большою умеренностию. Если бы таким образом он сказал просто «это сказано Давидом», то показался бы суровым и скорее возбудил бы в них гнев, чем соделал бы их послушными. Оказанием же большой чести блаженному Давиду он достигает того, что является удобоприемлемою мыслью, что пророчество это сказано о Христе. В таком духе построена и вся эта речь его. Так, сказав, что Давид и «**ѹмре и погребен**», не сказал «и востал», но – «**и гроб его есть в нас даже до дне сего**». Это равняется выражению «и он не восстал». Далее не прямо переходит ко Христу, но снова прославляет Давида, и этими прославлениями его (Давида) достигается цель слова; потому что для того и говорится это, чтобы иудеи ради чести, оказываемой ими Давиду, и ради его рода приняли слово о воскресении (Христа); так что если бы этого не было (т. е. если бы они не приняли слова о воскресении), то и оказали бы пренебрежение к пророчеству и подорвали бы уважение к себе самим.

Деян.2:30. Пророк убо сый и ведый, яко клятвою клятся ему Бог от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа и посадити Его на престоле его

«Клятвою клятся ему Бог». Не сказал «обетова», но – «клятся», указывая этим на непреложность обетования.

«**Посадити на престоле его**». Престол употребляется вместо царства во многих местах божественного Писания; так и здесь, и в следующем месте: «**престол твой, Боже, в век века...**» (Пс.44:7).

«**По плоти воздвигнути Христа**». По плоти, говорит, потому что по божеству Он от века и всегда сидит вместе с Отцом; приписывает же все Отцу, чтобы удобнее могли принять то, что говорится. Но каким образом сидит на престоле Давидовом? Таким, что Он есть царь и иудеев, и тем более тех, которые распяли Его.

Деян.2:32. Сего Иисуса воскресї Бог, емуже вси мы есмь свидетели.

Снова указывает на Отца, хотя достаточно было и прежнего указания. Но он знал, как полезно было это для слушателей в деле принятия ими того, что особенно необходимо.

Деян.2:33. Десницею убо Божию вознесся, и обетование Святаго Духа прием от Отца, излиа сие, еже вы ныне видите и слышите.

Выражением «вознесся» (Давид) указал на вознесение и на то, что Он (Иисус) – на небесах, но и это сначала не ясно. Смотри: в начале слова, когда и пророка Иоиля привел во свидетели, не говорил, что Христос послал Духа Святого, но (говорил), что послал Его Отец. А когда напомнил и о знамениях Христовых и о том, что сделано было против Христа, и когда с дерзновением высказал истину об Его воскресении, тогда, наконец, говорит уже, что Он (Христос) излил Духа Святого, что, следовательно, пророк об Нем говорил: «**и будет в последняя дни...**» (Деян.2:17-18; Иоил.2:28-29).

«Обетование» же понимает или то, которое обещал нам апостолам, или то,

которое обетовал Ему (Иисусу) Отец прежде креста и страданий. А так как он (Петр) имел сказать великую и высокую истину, именно то, что Духа Святого излил Христос, то затеняет ее, сказав, что Отец дал Ему это обетование; потому что кто бы что ни говорил, если слово свое оканчивает без пользы, говорит напрасно и попусту. Показывает также (Петр), что крест не только не унизил Его (Иисуса), но придал Ему еще более блеска. Если тогда, по гласу Иоанна «той вы крестит Духом Святым и огнем» (Мф.3:11; Лк.3:16), Отец дал Ему обетование, то теперь исполнил обетование.

Деян.2:34. Не бо Давид взыде на небеса, глаголет бо сам (Пс.109:1): «рече Господь Господеви моему: седи одесную мене

Деян.2:35. Дондеже положу враги твоя подножие ног твоих».

«Глаголет бо сам: рече Господь Господеви моему». Здесь (Петр) говорит уже без опасения, так как сказанное выше ободрило его. Но какое значение в словах «рече Господь Господеви моему?» Если уже Давид называет Его (Иисуса) Господом, то тем более иудеи не должны отрицать этого. Словами же Давида «дóндеже положу враги твоя», навел (Петр) на них страх, как средство победить их. А чтобы не подорвать веры в себя, он приписывает все Отцу. После того, как сказал о предметах великих, он слово свое снова сводит на дела смирения Его (Иисуса). «Седи одесную мене». В словах «седи одесную мене» мы уразумеваем равночестность Отца и Сына, так как понятие «правый» или «левый» немислимо по отношению к бестелесной сущности. А кто сии враги, это объясняет апостол, взывая: «егда испразднит... всяку власть... последний... враг испразднится смерть» (1Кор.15:24, 26).

Деян.2:36. Твердо убо да разумеет весь дом Израилев, яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть, сего Иисуса, егоже вы распясте.

«Яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть». Выражение «сотворил есть» употреблено вместо выражения «поставил», потому что речь идет не о существовании и не об ипостасности. Еще не перестает говорить о делах смирения. Следовало бы присовокупить «твердо убо да разумеет весь дом Израилев, яко одесную сedit», так как это именно вытекает из предыдущего. Но он не говорит этого, а выражается гораздо смиреннее, именно: «...яко и Господа и Христа его Бог сотворил есть»; потому что таково значение слова «сотворил». Итак, всюду следует иметь в виду пользу слушателей.

Деян.2:37. Слышавше же умилишася сердцем и рѣша к Петру и прочым апостолом: что сотворим, мужие братие?

Видишь, сколько благоснисхождения, и как оно более, чем суровость, способно проникать в сердца людей и смягчать их. Хотя блаженный Петр и напоминает им в этом месте об их дерзновениях, но напоминает кротко, не прибавляя ничего оскорбительного для них. Устыдились благоснисхождения Петрова, то есть, того, что с ними, предавшими смерти самого Господа, поднимавшими руки на них самих и желавшими истребить их (апостолов), он (Петр) говорил с заботливостью, как отец и учитель. «Умилишася», говорится: не просто убедились, но познав себя; потому что говорят «что сотворим?», как бы недоумевая и беспокоясь за свои дерзновения. Кого прежде называли обманщиками, тех называют теперь братьями, и при этом не дерзают употреблять этого названия пред лицом тех, кого так называют, но желают

заявить чрез это свою любовь и то, как сильно они (иудеи) стали расположены к апостолам. Поэтому, как показывает начало речи Петровой, и сами апостолы называли их этим именем. Хотя вопрос был предложен всем апостолам, однакож, снова отвечает Петр, – так как сами апостолы предпочитали его уста, – и говорит:

Деян.2:38. Петр же рече к ним: покайтесь, и да крестится кийждо вас во имя Иисуса Христа во оставление грехов: и примете дар Святаго Духа.

Слова эти не противоречат следующим словам: «крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф.28:19); потому что Церковь мыслит святую Троицу нераздельною, так что, вследствие единства трех ипостасей по существу, крещаемый во имя Христа крещается в Троицу, так как Отец и Сын и Святой Дух нераздельны (по существу). Если бы имя Отца было не Бог, и имя Сына – не Бог, и имя Святого Духа – не Бог, то следовало бы сказать «во имя Бога Иисуса Христа», или даже просто только – «в Сына». Но он (Петр) говорит: во «имя Иисуса Христа», зная, что имя Иисуса есть Бог, равно как и имя Отца и имя Святого Духа.

Деян.2:39. Вам бо есть обетование и чадом вашим и всем дальним, елики аще призовет Господь Бог наш.

Деян.2:40. И иными словесы множайшими засвидетельствоваше и моляше я, глаголя: спаситесь от рода строптиваго сего.

Заметь: он показал, что дар Христов и дар Святого Духа – один и тот же дар; так как одно и то же и достоинство их. Беседуя выше он назвал этот дар обетованием. Далее говорит «и чадом вашим», потому, что дар ценнее, когда блага переходят и к наследникам.

«И всем дальним». Если же этот дар – для дальних, то тем более для вас близких. Обрати внимание на то, когда указал им (иудеям) на призвание язычников, сказав «и далним». Когда? Тогда, когда нашел их умилившимися и познавшими себя. Когда душа осуждает себя саму, тогда она уже не может завидовать.

Деян.2:41. Иже убо любезно прияша слово его, крестисаша: и приложисаша в день той душ яко три тысящы.

Здесь исполнение пророчества, в котором говорится: «кто слыша сицевое, и кто виде сице? аще родила земля с болезнию во един день? или родися язык весь купно, яко поболé и роди Сион дети своя?» (Ис.66:8).

Деян.2:42. Бяху же терпяще во учении апостол и во общении и в преломлении хлеба и в молитвах.

Деян.2:43. Бысть же на всякой души страх: многа бо чудеса и знамения апостолы быша во Иерусалиме.

«Бысть же на всякой души страх», потому что не пренебрегали (происходившим), как бы чем-либо случайным. Так как Петр был преисполнен обильною благодатию и открывал обетования и будущее, то очень естественно, что они были объаты страхом, тем более, что свои слова он подтверждал и совершаемыми чудесами и знамениями. Как при Христе – прежде знамения, потом учение, потом чудеса, так и теперь.

Деян.2:44. Страх же велий баше на всех их. Все же веровавши бяху

вкупе и имяху вся обща:

«Вси же веровавши бяху вкупе», то есть, не по месту, но по расположению и по мыслям, по постоянному согласию между собою и по любви.

Деян.2:45. И стяжания и имения продаяху, и раздаяху всем, егоже аще кто требоваше.

А слова «егоже аще кто требоваше» употребляет не просто, но в смысле экономии; потому что выражение «егоже аще кто требоваше» (показывает, что апостолы поступали) не так, как у еллинов мудрецы, из которых одни оставили свои поля, другие побросали в море много золота. Но это было не презрение богатства, а глупость и безумие. Дьявол постарался очернить творения Божии. Благоразумно пользоваться богатством не пустая вещь.

Деян.2:46. По вся же дни терпяще единомушно в церкви и ломяще по домом хлеб, приимаху пищу в радости и в простоте сердца

«По вся дни терпяще». Не один день, или два, или три, но ежедневно и единомушно, как бы в одной душе. Замечай: уверовавшие иудеи ничего другого не делали, как только постоянно пребывали в храме; так как, став внимательнее к истинной вере, они исполнились большего благоговения и к этому священному месту. И апостолы не отвлекали их оттуда, чтобы не повредить им.

«Ломяще по домом хлеб». Дом священный понимает и теперь, потому что ели они в этом доме. А выражение «ломяще хлеб» показывает их великое воздержание и умеренность в пище; потому что «приимаху пищу», говорится, а не пресыщались пищею. Таким образом, по вере они и самую жизнь свою изменяли к лучшему.

Деян.2:47. Хваляще Бога и имуще благодать у всех людей. Господь же прилагаше по вся дни церкви спасающыяся.

А каким же образом они имели благодать у всех людей? Лука говорит: «и имуще благодать у всех людей». Как же это? Своими действиями – милостынею и чистотою обращения. Священники по ненависти и зависти отступили от них и нападали на них, но у народа они имели благодать.

Глава третья

Деян.3:1. Вкупе же Петр и Иоанн восхождаста во святилище на молитву в час девятый.

Эти два апостола всюду являются имеющими большое единомушие. Петр помогает Иоанну (Ин.13:24); оба вместе пришли ко гробу (Ин.20:3); об Иоанне Петр говорит Христу: «сей же что?» (Ин.21:21); к слову сказать, писавший эту книгу опускает прочие знамения, а об этом знамении, как таком, которое подействовало на всех, говорит. А восходили в святилище зачем? Ужели они жили еще по-иудейски? Этого быть не могло. Они поступали так, приспособляясь к народу и считая это делом полезным. Смотри, как постоянно пребывали они на молитве и в девятом часу молились вместе. Точное же упоминание и об месте, и о времени (писатель книги) делает, чтобы дать отчет в том, что он описывает. Если так, то как же не называет он имени хромого?

Деян.3:2. И некий муж хром от чрева матере своея сый, носимь бываше, егоже полагаху по вся дни пред дверми церковными, рекóвыми красными, просити милостыни от входящих в церковь:

Деян.3:3. Иже видев Петра и Иоанна хотящия внити в церковь, прошаше милостыни.

Деян.3:4. Возрев же Петр нань со Иоанном, рече: возри на ны.

Деян.3:5. Он же прилежаше им, мня нечто от них прияти.

Это потому, что апостолы и не знали его имени; так как человек этот вовсе был неизвестен им. А это, быть может, потому, чтобы не показалось, что они делают исцеления в знак признательности (благодарности) и по пристрастию, и чтобы никто даже из самых наглых людей не мог подозревать их в обмане, подозревать, будто из благодарности к апостолам некоторые из их знакомых придумывали исцеления, которые будто бы совершены были над ними самими. Но как они не узнали имени хромого после его исцеления? Это потому, что у них не было времени заниматься тем, что не приносит никакой пользы. А мне кажется, что и многие не знали имени этого человека, и называли его, по характеру его болезни, просто хромым; потому что болезнь его была так замечательна и так известна, что, когда кто слышал упоминание о хромом, то, несмотря на то, что, быть может, были и другие хромые, тотчас воображал этого хромого. Но откуда они знали, что он хром от чрева матери? Из всеобщей молвы, по общему всех свидетельству; так как его все знали вследствие постоянного пребывания его при храме. Но апостолы могли узнать об этом и от него самого, по исцелении его. Почему его не приводили для исцеления ко Христу? Быть может, некоторые из усердных посетителей храма не верили в исцеления Христовы. Они не подвели его и к апостолам, несмотря на то, что видели, как они входили, и, конечно, знали, какие чудеса они совершали.

Деян.3:6. Рече же Петр: сребра и злата несть у менé, но еже íмам, сие ти даю: во имя Иисуса Христа Назореа востáни и ходи.

«Сребра и злата несть у мене». Не сказал «нет при себе», как обыкновенно мы говорим, но (сказал) «вовсе не имею». Смотри: Иоанн всюду молчит, а Петр говорит и за него. Итак, что же? Не имея серебра, ты оставляешь без всякого внимания твоего просителя? Нет: «еже íмам, сие ти даю», – говорит Петр. Так поступал и Христос, исцеляя больных часто одним словом, а часто, когда Он окружаем был людьми очень немощными по вере, и прикосновением, чтобы не показалось, что совершившееся (исцеление) произошло само собою.

Деян.3:7. И емь его за десную руку воздвìже: áбие же утвердìстеся его плеснé и глèзне.

Этот способ исцеления указывал на воскресение, так как был образом воскресения.

Деян.3:8. И вскочив ста и хождаше, и вниде с ними в церковь, ходя и скача и хваля Бога.

Деян.3:9. И видеша его вси людие ходяща и хвáляща Бога.

Деян.3:10. Знаху же его, яко сей быше, иже милостыни ради седяше при красных дверех церковных: и исполнишася чуда и ужаса о приключившемся ему.

«Ходя и скача», то есть, испытывая себя и как можно более удостоверяться, действительно ли стал здоров. Так как исцеление было необычайно и сверх ожидания, то естественно было и самому ему сомневаться относительно себя же самого. А иные говорят, что он и не умел ходить; поэтому и передвигал ногами как бы прискакивая. Смотри: он не успокаивается. Это частью от удовольствия, частью, чтобы заградить уста и воспрепятствовать счесть это исцеление за обман. Скакал для того, чтобы в конце концов не оставалось никого, кто не знал бы об этом факте. По своему же расположению и по своей восторженной любви к апостолам (Петру и Иоанну), а, может быть, и по чувству благодарности к ним, или из желания доставить им больше удовольствия, он не отлучался от них. Что же касается того, что чудо это совершилось в храме, так это для большей пользы и спасительности.

Деян.3:11. Держáщущесея исцелевшему хромому Петра и Иоанна, притекóша к ним вси людие в притвор, нарицаемый Соломонов, ужáсни.

Что значит выражение «держашущесея исцелевшему хромому Петра и Иоанна»? То, что он боялся отставать от них, так как думал, что он до тех пор будет свободен от своего недуга, пока будет держаться и касаться их. В особенности же думал так потому, что и Петр исцелил его, взяв за руку и воздвигнув его. А в притворе (случилось это) потому, что один только этот притвор остался от здания Соломонова, так как Навуходоносор разрушил храм (Соломонов) и возобновил его Кир персидский.

Деян.3:12. Видев же Петр отвеча́ше к людем: мужие Израилтяне, что чудит́ся о сем, или на ны что взира́ете, яко своею ли силою или благоч́стием сотвори́хом его ходити?

«Мужие Израилтяне, что чудитесь о сем?» Эта речь к народу исполнена большего дерзновения (чем прежняя) не потому, что в прежней он боялся (говорить смело), но потому, что тогда иудеи, как люди лукавившие и дерзкие, не могли еще вынести такого тона. Поэтому, начиная прежнюю речь, он в самом начале ее располагает их к вниманию следующими словами: «**сие вам разумно да будет, и внушите глаголы моя**» (Деян.2:14). А здесь он не нуждается уже в таких оборотах, так как они (иудеи) не выходили уже из себя; но внимание всех их обращается на знамение; и они исполнились страха и изумления. Смотри, как он уклоняется говорить о славе самих апостолов, потому что ничто так не полезно для слушателей, как то, чтобы говорящий не только не говорил бы ничего о своем величии, но запрещал бы и всякому другому говорить об этом. Итак, презрев славу, какой могли достигнуть у людей, они (апостолы) еще более прославили себя, показав людям, что то, что случилось, было делом не человеческим, но Божеским.

Деян.3:13. Бог Авраамов и Исааков и Иаковль, Бог отец наших, прослáви отрока своего Иисуса, егоже вы предáсте, и отвергóстесе его пред лицем Пилатовым, с́ждшу óному пустíti.

«Бог Отец наших прослави отрока своего Иисуса». Все еще придерживается (в речи) сторон уничтожения (Христова); однакож дерзость иудеев выставляет на вид, а не затеняет, как прежде. Делает же это более из желания подействовать на них; и последнее достигалось тем более, чем более он

обнаруживал их виновность.

«Егоже вы предасте, и отвергостесь его пред лицом Пилатовым, суждшу оному пустити». Два обвинения (на иудеев): одно состоит в том, что Пилат, родом еллин, – человек, не видевший ни одного знамения и не знавший ни одного из пророков, хотел отпустить (Иисуса), а другое в том, что вы, по происхождению иудеи, – народ, воспитанный среди знамений и посвященный в пророчества о Христе, вы не хотели отпустить Его, тогда как хотел этого Пилат.

Деян.3:14. Вы же святого и праведнаго отвергостесь, и испросите мужа убийцу дати вам:

«Святого и праведнаго отвергостесь, и испросите мужа убийцу». Сказав же, что вместо Него (Христа) они (иудеи) испросили разбойника, он (Петр) объяснил дело вполне, потому что этим доказывается, что они имели возможность отпустить Его. Если уже они отпустили разбойника, то тем более могли отпустить мужа неповинного. А они освободили злодея, и убили благодетеля; так как убили Начальника жизни.

Деян.3:15. Началника же жизни убисте: егоже Бог воскресит от мертвых, емуже мы свидетели есмы.

«Началника же жизни». Если же Он – Начальник жизни, то, как имеющий жизнь в Себе самом и как виновник жизни, Он воскресил Себя сам.

«Емуже мы свидетели есмы». Более не прибегает уже к пророчеству, но так как ему уже доверяли, то приводит в свидетели лик апостолов: «Емуже, – говорит, – мы свидетели есмы».

Деян.3:16. И о вере имене его, сего, егоже видите и знаете, утверди имя его: и вера, яже его ради, даде ему всю целость сию пред всеми вами.

«Утверди имя Его». Сказав: «о вере имене Его» – он, исправляя речь, говорит: «утверди имя Его» – потому что исцеленный уверовал вследствие исцеления. Это значит, что я говорю, что хромым твердо стал на ноги, уверовав во имя Христово? Еще прежде, чем он уверовал, имя Христово, быв призвано, уже утвердило его. Таковую великую имеет оно силу и столько источает благодатных даров.

«И вера, яже Его ради». А что это за вера, Господь сам объясняет так: «да знают Тебе единого истинного Бога, и егоже послал еси Иисус Христа» (Ин.17:3). Чтобы не сказал кто-нибудь: если таким образом одно призвание имени Его «утверди», то есть, укрепило хромого, то исцеление не менее скоро последует, хотя бы и неверный призвал имя Его и хотя бы призвал это имя для исцеления человека также неверующего, – итак чтобы не сказал кто-нибудь этого, он (Петр) прибавил: «и вера, яже Его ради...» – то есть: хотя велико и страшно имя это, и хотя оно источает исцеления, но для этого нужно, чтобы души исцеляемых были достойны такой милости и чтобы молитвенники, предстательствующие за них, были способны умолюбить Дарователя исцелений; потому что если испрашивающий исцеления намерен оставаться неверным, то исцеление ни в каком случае не последует так легко; и имя это никак не сделает своего дела, если призывается неверными: сыны Скевы не только другим не принесли пользы, но и себе повредили. Хотя другие иначе объясняли это, чем объясняем мы; но вера, совершившая это, одна и та же; потому что не сказано «именем Его», но – «о имени Его». Однако же они

(апостолы) не имели еще дерзновения выразиться так: «**вера в Него**». А чтобы в выражении «**Его ради**» ослабить характер крайнего уничижения, присовокупил (Петр): «**и имя Его утверди его**». Но так как, с другой стороны, это последнее выражение дышит характером величия и совершенства, то он подтверждает его, присовокупляя: «**и вера, яже Его ради**» – перемешивая факты величия с фактами уничижения, и применяясь то к роду событий, то к расположению и способностям слушателей. Характер уничижения носят следующие выражения: «**о вере имене Его**» и «**вера, яже Его ради**». А характер величия и совершенства носят следующие, сказанные Петром, слова: «**имя Его утверди его**». Это последнее изречение смутило бы иудеев, если бы было высказано прямо, а обставленное изречениями другого характера оно стало удобоприемлемым для них.

Деян.3:17. И ныне, братие, вем, яко по неведению сие сотвористе, якоже и князи ваши:

Деян.3:18. Бог же, яже предвозвесті усты всех пророк своих пострадати Христу, исполни тако.

Так как сильно укорил их (иудеев), то снова смягчает речь свою, чтобы дать им возможность одуматься; и в оправдание их соизволил выставить два обстоятельства: одно – их незнание, другое – то, что все, сказанное им, было возведено прежде. Но как же он (Петр) не приводит об Его (Иисуса) распятии свидетельства из Писания? Впрочем он и выше говорит: «**нареканным советом и проразумением Божиим предана приемше**», – и теперь излагает то же, только пространнее, говоря: «**яже предвозвести усты всех пророк своих**». Прямого же свидетельства не приводит потому, что вместе с объявлением иудеям обвинений и наказания высказаны им и все свидетельства, как например: «**и дам лукавыя вместо погребения его и богатыя вместо смерти его...**» (Ис.53:9). А в утешение их говорится, что они сделали это по неведению, но «**Бог исполни тако**». Это в то же время ответ и на слова всех их (иудеев), на слова, которые они в поношение Его говорили даже при кресте, именно: «**да избавит (Бог) Его (Иисуса), аще хочет Ему...**» (Мф.27:43), – и: «**аще Сын еси Божий, сниди со креста**» (Мф.27:40) – и тому подобное. Одного только (Петр) не говорил им, именно: неразумные, это были пустые слова; потому что если так должно было быть, и если все пророки свидетельствуют об этом, то очевидно, что это (распятие) случилось не по бессилию (Христову), а скорее по неизреченному могуществу и премногой власти и по бесконечному человеколюбию.

Деян.3:19. Покайтесь убо и обратитесь, да очиститесь от грех ваших

Говорит не о том прегрешении иудеев, на которое они дерзнули во время распятия, так как выше сказал: «**и ныне вем, яко по неведению сие сотвористе, якоже и князи ваши**». Какое же значение имело то, что он сказал там: «**и ныне вем**»? «**Ныне вем**», – говорит; то есть, считаю полезным так сказать, чтобы устроить спасение ваше. Или: «**ныне вем, яко по неведению сие сотвористе**», – то есть, знаю потому, что многие из вас обращаются и спасаются; так как, очевидно, он говорит это к обратившимся уже из них и уверовавшим. Как же так по незнанию сделали они это? Какое незнание в том, чтобы испросить (т. е. на свободу) разбойника и не принять (в свое общество) Того, кого присудил

(Пилат) отпустить, а напротив убить Его? Но он говорил так, отворяя для них двери обращения; поэтому он не говорит «покайтесь в том, на что дерзнули вы во дни распятия», но – «да очиститесь от прочих грех ваших».

Деян.3:20. Яко да придут времена прохладна от лица Господня, и послет пронареченнаго вам Христа Иисуса

Итак, «покайтесь, – говорит, – яко да придут времена» обновления. Но тут же показывает, что они имеют подвергнуться многим скорбям; потому что такая речь может быть обращена только к тому, кому предстоят слезы и кто ожидает какого-либо утешения. Посмотри, как постепенно приближается к цели. В первой беседе указал на воскресение (Иисуса) и сидение Его на небесах, а здесь указывает уже на Его славное пришествие, которое называет временем обновления; потому что какие еще могли быть другие времена обновления или воскресения? И апостол Павел ставит вопрос об этих временах, когда говорит: и мы «сущии в теле сем въздыхаем отягчаеми...» (2Кор.5:4). Если же кто временами обновления вздумает называть времена, следовавшие после завоевания (Иерусалима), то не встретит никакого препятствия, потому что и времена озлобления и пленения иудеев Бог сократил ради избранных, то есть, для того, чтобы уверовавшие обрели обновление и освободились от этого сильного угнетения.

Деян.3:21. Егоже подобает небеси убо прияти даже до лет устроения всех, яже глагола Бог усты всех святых своих пророк от века.

«И послет пронареченнаго вам Христа Иисуса». Далее, вместо того, чтобы сказать «небу необходимо принять Его, так как Он – Бог и должен сидеть всегда вместе с Отцом», (Петр) говорит: «Егоже подобает небеси убо прияти даже до лет...» Показывает причину, почему Он не приходит теперь; говорит, что следует придти всему к концу, тогда и Он придет. Но как же он говорит: «Егоже подобает небеси прияти...»? Ужели оно еще не приняло Его (Иисуса)? Приняло, без всякого сомнения. Итак, отчего же он не сказал «которого приняло небо»? Так говорит он, как человек, беседующий о прежних временах. Что же касается выражений: «даже», «до», «пока», то в священном Писании выражения эти не означают определенного времени; потому что как надлежит понимать следующие слова, обращенные к Богу: «до века Ты еси» (Пс.89:3)? Итак, смысл этого текста тот, что многое из предсказанного пророками еще не исполнилось, но исполняется и имеет исполняться до скончания (мира); потому что вознесшийся на небеса Христос пребудет там до скончания мира, и придет с силою тогда, когда исполнится, наконец, все, что предсказали пророки, то есть, когда настанет конец и прекратится все чувственное, тогда Христос будет превыше небес.

Деян.3:22. Моисей убо ко отцем рече: яко пророка вам въздвигнет Господь Бог ваш от братии вашей, яко мене: того послушайте по всему, елика аще речет к вам.

Сказал: «пророка ... яко мене». Выражение «яко мене» следует понимать не в смысле природы, а в смысле действия. Итак, (Моисей уподобил себя Христу) не по природе, но по действиям; потому что если выражение «яко мене» он употребил в смысле природы, то воскрес не один, а многие.

«Пророка вам въздвигнет Господь». Пророком назван по человечеству

Еммануил – посредник, как в свое время Моисей, Бога и человеков. Уподобляя Его в переносном смысле Моисею, я позволяю себе назвать Его даже Моисеем; истину позволяю себе сопоставить с тенью. Христос рождается в Вифлееме, Моисей родился в Египте. Моисей – израильтянин, Христос – по плоти тоже. Моисей из рода священнического, Христос – чрез Деву из рода Давидова. При Моисее – Фараон, при Христе – Ирод. Фараон убивает детей, Ирод истребляет младенцев; тот избивает детей мужского пола, и этот истребляет мужеский же пол. Моисей спасается при посредстве матери; Материю же и вместе с нею спасен и Христос.

Деян.3:23. Будет же, всяка душа, яже аще не послушает пророка онаго, потребится от людей.

Деян.3:24. И вси же пророцы от Самуила и иже по сих, елицы глаголаша, такожде предвозвестisha дни сия.

«Потребится от людей». Будучи бессмертною, душа человеческая не совершенно истребляется, но (ниспадает) из какого-либо благого состояния, в какое прежде была поставлена. Так и Иуда «потребися», то есть, исключен из лика апостолов. Итак, «поелику душа бессмертна», то под потреблением ее мы разумеем лишение ею тех благ, какие она имела бы вкусить, если бы жила богоугодно.

Деян.3:25. Вы есте сынове пророк и завета, егоже завецá Бог ко отцем вашим, глаголя ко Аврааму: и о семени твоём возблагословятся вся отечества земная.

Деян.3:26. Вам первее Бог, воздвигий отрока своего Иисуса, посла его благословяща вас, во еже отвратитися вам комуждо от злоб ваших.

«Вы есте сынове пророк». Говорит «сынове пророк», вместо того, чтобы сказать «не должно ни унывать, ни думать, что вы лишились обетований». «Вы есте сынове пророк», так что они **вам** говорили и ради **вас** все это совершилось. А что значит «сынове завета»? Это – вместо «наследники», но наследники, не приписанные только, а такие же, как сыны. «Сынове» сказал между прочим и для того, чтобы показать, что они – наследники по сыноположению. Итак, если вы сами хотите, то вы – наследники. Вот почему говорит (Петр): «**вы есте сынове пророк и завета Иисуса, ... егоже посла благословяща вас...**» Послал (Бог) и к другим народам, но к вам, распявшим и убившим Его, послал прежде. Когда же? Только со креста? Нет, и после того, и после воскресения. Поэтому и говорит (Петр): «**вам первее Бог воздвигий ... посла**». Что сотворить? Благословить вас и спасти, если вы и сами действительно пожелаете «**отвратитися от злоб ваших**».

Глава четвертая

Деян.4:1. Глаголющим же им к людем, найдoша на них священницы и воевода церковный и саддукее,

Деян.4:2. Жaляще си, за еже учити им люди, и возвещати о Иисусе воскресение мертвых:

Деян.4:3. И возложisha на них руки, и положisha их в соблюдение до утрия: бе бо вечер уже.

Еще не успели (апостолы) вздохнуть от прежних искушений, и впадают в другие. И смотри, как располагаются события. Сначала апостолы осмеяны все вместе; потом впадают в опасности, но не вдруг. Прежде они оправдываются в народных собраниях и совершают после этого великое чудо; потом уже, после того, как стали смелее, вступают, по допущению Божию, в подвиги. А ты обрати взор свой на преуспевания иудеев в лукавстве и бесстыдстве. Прежде, при Христе они искали человека, который бы предал Его; теперь уже сами налагают руки, сделавшись после креста дерзновеннее и бесстыднее. А с ними, говорится, и воевода церковный. Это для того, чтобы такую обстановкою придать делу характер публичного обвинения и выдать его, как бы не свое. Так стараются делать они всегда.

«И положиша в соблюдение до утрия». Так поступали иудеи с апостолами и стерегли их, желая смирить их; между тем, продленное время сделало апостолов более неустрашимыми.

Деян.4:4. Мнози же от слышавших слово вероваша: и бысть число мужей яко тысяч пять.

Что это? Разве они не видели, что апостолы оправдались, и, несмотря на то, однакож, их (апостолов) связали? Как же они уверовали? Видишь явное содействие Божие? И нужно же было случиться тому, чтобы те, которые уверовали, были из числа более немощных. Но споспешествуемая Божественным Духом Петрова беседа бросила семя в глубь мысли и коснулась самой души их. Связали же их «священницы» пред лицом народа, чтобы и самих смотревших сделать более трусливыми, но вышло наоборот. А допрашивали их (апостолов) наедине – из опасения, чтобы дерзновение их не произвело влияния на слушателей.

Деян.4:5. Бысть же наутрие собратися князем их и старцем и книжником во Иерусалим,

Деян.4:6. И Анне архиерее и Каиафе и Иоанну и Александру, и елицы беша от рода архиерейска:

Деян.4:7. И поставлше их посреде, вопрошаху: коею силою или коим именем сотвористе сие вы?

Кроме других неправд по отношению к апостолам, они (князи, старцы, книжники и архиереи иудейские) не соблюдали даже и требований закона. Обрати внимание хотя на множество архиереев; между тем (по закону) должен быть один, пока он жив. И на этот раз придали делу форму суда, чтобы потребовать их (апостолов) к ответу пред неправедным судом. Разузнавали, «коею силою или коим именем». И, однакож, сами знали, потому что задержали их (апостолов) вследствие того именно, что тяготились проповедию их о воскресении во Христе. Итак, для чего же допрашивают? Они ожидали, что апостолы, убоявшись суда и множества, откажутся от своих слов, – и думали исправить этим все дело; потому что, посмотри, как коварно спрашивают: «коим именем, – говорится, – сотвористе сие вы?» Да, они более желали, чтобы апостолы провозгласили исцеление делом своим, чем делом силы Христовой. Но посмотри, в какое затруднение ставили они апостолов. Они не хотели даже, чтобы произнесено было слово «исцеление хромого»; потому что почему же они не говорят «что именно?», а говорят так:

«сотвористе сие».

Деян.4:8. Тогда Петр исполнился Духа Свята, рече к ним: князи людстии и старцы израилевы,

«Князи людстии и старцы израилевы». Замечай, какая философия. Там, где требует нужда, Петр очень укоряет их. Так он назвал их почетными именами; но когда приступил к самому делу, тогда уже не отступает от подобающего обличения, косвенно напоминая им, что по поводу таких дел они всегда и спорили в суде и выходили, не радуясь.

Деян.4:9. Аще мы днесь истязуеми есмы о благодеянии человека немощна, о чесом сей спасеся:

А что он говорит, так это вот что: скорее следовало увенчать нас за это и провозгласить, как благодетелей. А так как мы «истязуеми есмы», то «разумно буди всем вам и всем людям израиловым, яко во имя...», что особенно тяжело было для иудеев. А это и есть то, что Христос говорил им, – именно: что вы выслушали ушами, о том проповедуйте по домам.

Деян.4:10. Разумно буди всем вам и всем людям израиловым, яко во имя Иисуса Христа Назореа, егоже вы распясте, егоже Бог воскресит от мертвых, о сем сей стоит пред вами здрав.

«Во имя Иисуса Христа Назореа». Не подумайте, говорит, что мы скрываем отечество Его, нет, мы и отечество объявляем; этого мало: мы и страдания Его исповедуем и воскресение проповедуем.

«Егоже вы распясте». Произнес и такое слово, которое способно было утратить иудеев; потому что как ты думаешь, какой удар наносится им этими словами?

Деян.4:11. Сей есть камень укоренный от вас зиждущих, бывый во главу угла: и несть ни о едином же ином спасения:

Деян.4:12. Несть бо иного имени под небесем даннаго в человецех, о немже подобает спастися нам.

Таков, то есть, тщательно испробован тот камень, который стал главою этих двух, сплоченных чрез него в одно здание Церкви, народов, то есть, уверовавшего народа иудейского и всего уверовавшего язычества.

«И несть ни о едином же ином спасения». Здесь возвещаются уже и высокие истины. Да, как только настал час научить, то и пророчества обходят (апостолы); и когда наступало время говорить с дерзновением, тогда они излагали уже одни свои мысли; потому что когда не было ничего такого, чем бы можно было подействовать на слушателей с целью исправления их, но когда следовало смело возвестить (истину), тогда они (апостолы) уже не щадят. Да, теперь Петр и не боялся того, как бы не запугать их; (и потому поступает не так), как поступает в других случаях, направляя свою речь принозвительно к ним, ради спасения их. Известно, говорит, всем, что не нам одним даровано это имя, но и всем; так как и иудеи признавали воскресение, но поверхностно и детски.

Деян.4:13. Видяще же Петрово дерзновение и Иоанново, и разумевше, яко человека не книжна еста и проста, дивляхуся, знаху же их, яко со Иисусом беста:

Деян.4:14. Видяще же исцелёвшаго человека с нима стояща, ничтоже имяху противу рещи.

Возможно быть и неграмотным (некнижным) и непростым, и простым и небезграмотным; но тут совпадало то и другое (т. е. и неграмотность и простота). Поэтому (иудеи) и удивлялись, когда Петр и Иоанн говорили и ораторствовали. Откуда же они получили это сведение (т. е. что Петр и Иоанн – таковы)? Из слов их же самих (Петра и Иоанна). Ведь не просто говорит (писатель – Лука): «знаху же их», но: «знаху же их, яко со Иисусом беста», во время страдания Его; потому что тогда они одни были с Ним. И видели (иудеи) тогда их смиренными и униженными; и это-то именно, то есть, неожиданная перемена, особенно поразила их; потому что тот, кто тогда не мог снести взгляда вопрошавшей рабыни, тот теперь приходит в среду самих архиереев и в синедрион и говорит с дерзновением.

Деян.4:15. Повелёвше же има вон из сонмища изыти, стязэхуся друг с другом,

Деян.4:16. Глаголюще: что сотворим човекома сима? яко убо нарочитое знамение бысть има, всем живущим во Иерусалиме яве, и не можем отрещися:

Деян.4:17. Но да не более прострётся в людех, прещением да запретим има ктому не глаголати о имени сем ни единому от человек.

Деян.4:18. И призавше их, заповедаша има отнюд не провещавати ниже учити о имени Иисусове.

Деян.4:19. Петр же и Иоанн отвещавше к ним реста: аще праведно есть пред Богом, вас послушати паче нежели Бога, судите:

Деян.4:20. Не можем бо мы, яже видехом и слышахом, не глаголати.

Деян.4:21. Они же призапрещше има, пустиша я ничтоже обреще, како мучити их, людей ради, яко вси прославляху Бога о бывшем:

Деян.4:22. Лет бо бяше множае четыредесяти человек той, на немже бысть чудо сие исцеления.

Почему не приводят (священницы) их к Пилату, но судят их сами? Потому, что стыдились и краснели за прежнее и опасались, чтобы апостолы не обвинили их.

Деян.4:23. Отпущена же бывша приидоста к своим, и возвестиста, елика к нима архиереи и старцы реша.

«И возвестиста». Возвещают не по честолюбию, но чтобы показать явные свидетельства благодати Христовой.

Деян.4:24. Они же слышавше единодушно воздвигоша глас к Богу, и рекоша: Владыко, ты, Боже, сотворивый небо и землю и море и вся, яже в них,

«Ты, Боже, сотворивый». Смотри, как целесообразны молитвы их (апостолов). Когда они просили Господа указать им мужа, способного к апостольскому служению, то молились так: «Ты, Господи, сердцеведче всех...» (Деян.1:24); потому что тогда была нужда в предведении. А теперь, когда нужно было заградить уста противникам, взывают: «Владыко, ты, Боже, сотворивый небо и землю...» Но многие из еретиков разделяют Божество, говоря, что иной Бог – Творец мира и иной – Отец Христов. Поэтому разделяют и Писание, и

говорят, что ветхий завет есть Писание Бога – Творца мира, а новый – Отца Христова. Следуя далее своему нечестивому мнению, утверждают, что Боги эти и их Писания – противоположны; так что прибегающие к Господу суть враги Творца мира и находятся в лучшем состоянии, чем люди последнего. Итак, люди Творца мира предубеждены против Христа и Его учения. Поэтому святые апостолы, искореняя эту ересь, своею молитвою дают разуметь, что и Творец мира и Отец Спасителя – один и тот же Бог; потому что Им дарованы оба завета.

Деян.4:25. Иже Духом Святым усты́ отца нашего Давида отрока твоего рекл еси: вскую шата́шася язы́цы, и людие поучи́шася тщётным?

«Иже усты́ Давида отрока твоего рекл еси: “вскую шаташася язы́цы?”» Выставляют на вид пророчество это, как бы прося Бога об исполнении договора и вместе с тем утешая себя тем, что напрасно помышляют об этом враги.

Деян.4:26. Предста́ша ца́рие зёмстии, и кня́зи собра́шася вку́пе на Господа и на Христа его.

Деян.4:27. Собра́шася бо вой́стинну во граде сем на свя́таго отрока твоего Иисуса, егóже пома́зал еси́, Ирод же и понтийский Пилат с язы́ки и людьми израи́левыми,

Деян.4:28. Сотвори́ти, ели́ка рука твоя и совет твой предна́рече́ бы́ти:

«Сотвори́ти, ели́ка рука твоя и совет твой предна́рече́...» (Деян.4:28), то есть, не они имели в себе самих такую силу, но Ты (Господи), который на все даруешь соизволение и приводишь все к концу. Ты, благий и мудрый художник, который дело врагов обращаешь во исполнение воли твоей; потому что они (священницы и пр. иудеи) сошлись, как враги, а делали то, что Тебе угодно было. А что за выражение «рука твоя»? Выражение это, по моему мнению, означает здесь власть и волю; оно однозначуще с выражением «достаточно восхотеть Тебе одному»; потому что никто не предопределяет, то есть, того, что Ты устанавливаешь.

Деян.4:29. И ныне, Господи, при́зри на пре́щения их и дождь рабо́м твоим со всяким дерзнове́нием глаголати слово твое,

Деян.4:30. Внегда́ ру́ку твою простре́ти ти во исцеле́ния, и зна́мением и чудесе́м бывати именем свя́тым отрока твоего Иисуса.

Деян.4:31. И помоли́вшимся им, подви́жеся место, иде́же бя́ху собра́ни, и испо́лнишася вси Духа Свя́та и глаго́лаху слово Божие со дерзнове́нием.

«И ныне призри...» Замечай: не сказали «порази их и низрини», но что же сказали? «Призри на прещения их, и даждь рабом твоим со всяким дерзновением глаголати слово твое... И помолвившимся им, подвижеся место идеже бяху собрани». Это было свидетельством Божия посещения и того, что они были услышаны; потому что иногда это бывает признаком гнева, а иногда знамением посещения. Молились же апостолы не о том, чтобы избавиться от перенесения трудностей, но об успехе проповеди. Но для чего же Бог потряс дом? Чтобы на угрожавших навести страх, а апостолам придать бодрости; так как было еще начало (проповеди), то необходимо было чувственное знамение. Итак, поколебалось место и еще более утвердило апостолов.

«И исполнишася вси Духа Свята», то есть, воспламенились и возжгли в себе благодатный дар.

Деян.4:32. Народу же веровавшему бе сердце и душа едина, и ни един же что от имений своих глаголаше свое быти, но бяху им вся обща.

«Сердце едино...» «Сердце» и «душа» означают здесь одно и то же.

Деян.4:33. И велиею силою воздаяху свидетелство апостоли воскресению Господа Иисуса Христа, благодать же бе велия на всех их.

«И велиею силою воздаяху свидетелство... воскресению». Выставляет (писатель Лука) их, как людей таких, которым поручено что-то, и говорит как бы об обязанности: вот что значит выражение «воздаяху свидетелство».

Деян.4:34. Не бяше бо нищ ни един в них: елицы бо господие селом или домовом бяху, продающе приношаху цены продаемых

Деян.4:35. и полагаху при ногах апостол: даяшеся же коемуждо, егбже аще кто требоваше.

«Не бяше бо нищ ни един в них». Потому «благодать велия», что не было ни одного бедного, то есть, не было ни одного нуждающегося, вследствие особенной щедрости отдававших (свое имущество); потому что отдавали не часть, так чтобы другую часть удержат у себя, а все; и все отдавали не как свое, а как бы не свое; и все уверовавшие питались как бы от одного дома.

«Продающе приношаху цены продаемых...» Это свидетельствует о великом достоинстве и великом благочестии приносивших; потому что не дерзали даже отдавать в руки, но полагали при ногах (апостолов), и делали их господами и распорядителями (над приносимым), чтобы издерживаться как бы не из своего, а как бы из общего. А это и дававших избавляло от тщеславия и получавшим представляло двоякую радость – облегчение бедности и освобождение от стыда.

Деян.4:36. Иосиа же, нареченный Варнава от апостол, еже есть сказаемо сын утешения, левит, кипрянин родом,

Деян.4:37. имея село, продав принесé цену и положи пред ногами апостол.

Мне кажется, это не то лицо, которое упоминается вместе с Матфием (Деян.1:23); потому что тот называется и Иустом, а этот Варнавою, что значит: «сын утешения». Кажется также мне, что этот последний получил такое название за свою добродетель. Каким же образом он был и левитом и кипрянином? Это потому, что закон был уже нарушаем, и левиты переселялись в чужие страны и там извлекали себе выгоды. Но намереваясь повествовать о том, что случилось с Ананией и Сапфирой, и, желая показать, что они согрешили, он (писатель) сперва упоминает о человеке, поступившем по правде.

Глава пятая

Деян.5:1. Муж же некий, Ананиа именем, с Сапфиною женою своею, продаде село

Деян.5:2. И утай от цены, сведущей и жене его: и принес часть некую, пред ногами апостол положи.

Деян.5:3. Рече же Петр: Анание, почто исполни сатана сердце твое

солгати Духу Святому и утаити от цены села?

Несмотря на такое множество лиц, которые поступали так (то есть, продавали имущество и деньги отдавали апостолам), несмотря на столь великие знамения и на такое обилие благодати, Анания из всего этого не вынес никакого назидания и навлек на себя погибель. Но удивительно то, что прегрешение было по соглашению (с женою), и никто другой не был очевидцем продажи. Вот откуда у этого несчастного возникла мысль поступить так, как он поступил. Некоторые говорят, что если сатана исполнил сердце Анании, то за что же он понес наказание? За то, что он сам был виновником (того, что сатана исполнил сердце его); так как он сам подготовил себя к принятию действия сатаны и к исполнению себя его силою.

Деян.5:4. Сущее тебе не твое ли бе, и проданое не в твоей ли власти бяше? что яко положил еси в сердце твоём вещь сию? не человеком солгал еси, но Богу.

Деян.5:5. Слышав же Анания словеса сия, пад издше: и бысть страх велик на всех слышащих сия.

Деян.5:6. Вставше же юношы взяша его и изнесше погребоша.

«Сущее тебе не твое ли бе?» То, что верующие сносили стяжания свои апостолам, неужели было вследствие насилия? Неужели мы привлекаем вас против вашей воли?

«Что яко положил еси в сердце твоём вещь сию?» Три чуда в одном и том же случае: одно состояло в том, что он (Петр) узнал то, что совершенно было тайно, другое – в том, что он определил мысленное настроение (Анании), и третье – в том, что Анания лишился жизни по одному лишь повелению. Многие из нечестивых, выставляя на вид то, что случилось с Ананией и Сапфиною, присуждают верховного из апостолов к смерти. Но обвинение касается не Петра, а скорее Духа Святого, произнесшего на них справедливый приговор: потому что Петр только изобличил их во лжи, а жизни лишил их обоих, как одинаково согрешивших, имеющий власть над жизнью и смертью Дух Святой. То же нужно сказать и о Сапфире; потому что не Петр убил ее; но так как прегрешение было делом обоих, то Судия одинаково наказал того и другую. Поэтому-то Петр, как знавший об этом и всегда вещавший Духом Святым, и изрек этот, принятый им от того же Духа, глас.

Деян.5:7. Бысть же яко трем часом минувшим, и жена его не ведущи бывшего вниде.

«Трем часом минувшим». Прошло три часа, и жена не узнала (о том, что случилось с мужем), и никто из присутствовавших не сказал ей, потому что боялись. Итак, удивляясь этому, писатель изложил то и другое, то есть, и то, что прошло три часа, и то, что она вошла, не зная о том, что случилось. Заметь: Петр не зовет ее, но скорее выжидает, чтобы она вошла, когда захочет, давая ей время добровольно одуматься. Что же касается того, что никто не осмелился сказать ей о случившемся, так это произошло из страха к учителю и из послушания ему.

Деян.5:8. Отвещая же ей Петр: рцы ми, аще на толице село отдаста? она же рече: ей, на толице.

Деян.5:9. Петр же рече к ней: что яко согласистася искусити Духа

Господня? се, ноги погребших мужа твоего при дверех, и изнесут тя.

«Рцы ми, аще на толице село отдаста?» Он (Петр) хотел спасти ее, потому что муж был зачинщиком греха. Поэтому-то он и дает ей время оправдаться и раскаяться, говоря: «рцы ми, аще на толице...» Быть может, скажет кто-нибудь, что Петр поступил с ними жестоко; но какая тут жестокость? Если был побит камнями собиравший вопреки закону дрова, то много более (должен быть наказан) святотатец, потому что деньги эти были священны.

Деян.5:10. Падé же áбие пред ногама его и йздше: вшедше же юношы обретóша ю мёртву и изнёсше погребоша близ мужа ея.

Почему она упала у ног Петровых? Потому, что стояла близ него. А стояла она близ него для того, чтобы, если пожелает раскаяться и исповедать свое прегрешение, могла исполнить это, не стыдясь посторонних, которые в противном случае слышали бы ее исповедь.

«Обретóша ю мёртву, и изнёсше погребоша...» Смотри: более не остерегаются уже, в силу закона, касаться нечистых предметов, а прямо и без всякой осторожности касались мертвых. Обрати внимание и на то, что среди своих апостолы строги, а среди чужих удерживаются от наказаний; то и другое естественно. Последнее (нужно было) для того, чтобы не подумали, что они страхом наказания принуждают людей, против их желанья, обращаться к истинной вере; а первое – для того, чтобы обратившимся уже к вере и удостоившимся (небесного) учения и духовной благодати не позволить стать людьми презренными и святотатцами, и в особенности в начале, потому что это послужило бы поводом к поношению их проповеди.

Деян.5:11. И бысть страх велик на всей церкви и на всех слышащих сия.

«И бысть страх велик на всей церкви». Те (Анания и Сапфира) были наказаны, а другим послужило это на пользу. Прежде, хотя и были знамения, но не было такого страха. Итак, истинно, что Господь познается, суды творя.

Деян.5:12. Руками же апостолскими бы́ша зна́мения и чудеса в лю́дех мно́га: и бяху еди́нодушно вси в притворе Соломони:

Деян.5:13. От прочих же никтоже сме́яше прилепятся им, но величаху их лю́дие.

С того времени, как начали бояться их (апостолов), Петр и прочие апостолы творили больше чудес.

«Бяху в притворе Соломони». Пребывали уже не в доме, но в храме. Так как писатель сказал «в притворе Соломони», то чтобы ты не удивлялся, каким образом позволяла это толпа, он говорит, что «никтоже смеяше прилепятся им, но величаху апостолов лю́дие», то есть народ иудейский.

Деян.5:14. Па́че же прилагахуся верующии Го́сподеви, множество мужей же и жен,

Деян.5:15. Я́ко и на сто́гны износи́ти недужныя и полага́ти на постелях и на одре́х, да грядущу Петру понé сень его осенит некоего от них.

Деян.5:16. Схождашеся же и множество от окрестных градо́в во Иерусалим, приносяще недужныя и страждущыя от дух нечистых, иже исцелева́хуся вси.

«Я́ко и на сто́гны износи́ти недужныя». При Христе не было того, чтобы

больные получали исцеления на стогнах и от тени.

«Никтоже смеяше прилеплятися» (прикасаться). Каким же образом совершается в этом случае исцеление? Это было делом Того, кто сказал: «веруй в Мя, делá, яже Аз творю, и той сотворит и больша сих сотворит» (Ин. 14:12). Со всех сторон возрастало удивление апостолам: и со стороны уверовавших, и со стороны исцеленных, и со стороны наказанных, и со стороны дерзновения их во время проповеди, и со стороны добродетельной и безукоризненной жизни. Да, это удивление проистекало не только из чудес, но и потому, что самая жизнь и добродетели этих мужей были великие и поистине апостольские.

Деян.5:17. Востав же архиерей и вси иже с ним, сущая ересь саддукейская, исполнишася зависти,

Деян.5:18. И возложѣша руки своя на апостолы и послáша их в соблюдение общее.

Что значит «востав»? Это значит, что он был возбужден, взволнован тем, что говорили. Теперь нападают на апостолов с большим ожесточением, но не тотчас начинают судить их, думая, что общественная стража сильнее поразит их. Посмотри, пожалуйста, как слагается жизнь апостолов. Сначала – печаль по причине вознесения Христова; потом – радость по причине сошествия Святого Духа; снова – печаль от людей, ругавшихся над ними; и снова – радость от (умножения) верующих и от знамения (чуда); далее – опять печаль вследствие заключения (Петра и Иоанна – Деян.4:3); и опять – радость вследствие оправдания; наконец теперь от блеска и знамений – радость, а от архиерея и от тех, что схватили их, – печаль. Да, их жизнь, можно сказать, такова, какова жизнь всех, живущих по Бозе.

Деян.5:19. Ангел же Господень нощию отвёрзе двери темницы, извѣд же их, речѣ:

«Ангел же Господень нощию отвёрзе двери темницы». Ангел вывел их и на радость им и на пользу иудеев.

Деян.5:28. Не запрещением ли запретихом вам не учити о имени сем? и се, испóлните Иерусалим учением вашим и хóчете навести на ны кровь человека сего.

После этого следовало бояться Бога, охранявшего апостолов, как птенцов от рук их. И двойное укрепление темницы, то есть, и печать, и люди, и вообще все достаточно было, чтобы убедить, что случившееся было действием силы Божественной. А они говорят: «не запрещением ли запретихом?..» Что же, если вы и запретили? Вот если бы и они (апостолы) согласились тогда с вами и решили повиноваться вам, то теперешние ваши требования были бы справедливы; если же они сказали тогда, что не будут повиноваться, то какой смысл в ваших теперешних требованиях?

«И хóчете навести на ны кровь человека сего». И теперь думают еще, что Он (Христос) простой человек. Говорят же так, желая показать этим, что запрещение было необходимо для них, и что они распорядились так, щадя свою жизнь; а скорее говорили это для того, чтобы раздражить против них толпу.

Деян.5:29. Отвещав же Петр и апостоли рѣша: повиноватися подобает Богу паче, нежели человеком:

«Повиноватися подобает Богу паче, нежели человеком». Без жестокости отвечают апостолы как потому, что они были учителями, так и потому, что не гневались на иудеев, но сожалели об них и имели в виду то, как бы освободить их от обольщения и гордости.

Деян.5:30. Бог отец наших воздвѣже Иисуса, егоже вы убѣсте, повесивше на древе:

Деян.5:31. Сего Бог начальника и Спаса возвыси десницею своею, дати покаяние Израилеви и оставление грехов:

Деян.5:32. И мы есмь того свидетели глагол сих, и Дух Святой, егоже даде Бог повинующимся ему.

«И мы есмь того свидетели глагол сих». Каких? Тех, которыми заповедал (Господь) отпущение (т. е. грехов) и покаяние. О воскресении более не было уже речи. А что дарует Он (Господь) отпущение, тому свидетели и мы и Дух Святой, который никак не сошел бы, если бы прежде не были отпущены грехи. И смотри, как к упоминанию о злодеянии апостолы присовокупляют слово об отпущении (грехов), показывая, что поступки их заслуживали смерти, а то, что они получили, получали как от благодетеля.

Что же касается выражения «сего Бог начальника и Спаса возвыси», так они употребили его, приписывая все Отцу, чтобы не подумали, что Сын чужд Отца. Но почему о том, что апостолы вышли из темницы, узнали (архиерей и прочие) не тотчас? Это для того, чтобы, оставаясь некоторое время в недоумении, они (легче) могли понять и уразуметь, что это было действием силы Божественной.

«И Дух Святой, егоже даде Бог повинующимся ему». Не сказали «Дух Святой, которого Бог дал нам», но «котораго Бог даде повинующимся», вместе и выказывая смирение, и открывая великие истины, а кроме того и объявляя, что и сами они (иудеи) могли получить (Духа); потому что для того именно и допускал Бог то, что апостолы были водимы в судилище, чтобы и иудеи поучались и сами апостолы приобретали более дерзновения, и все вообще получали назидание.

Деян.5:33. Они же слышавше распыхахуся и совещаща убити их.

Другие, слушая (апостолов), смущались, а они (архиерей и бывшие с ним) «распахуся и совещаща убити их».

Деян.5:34. Востав же некий на сонмищи фарисей, именем Гамалиил, законоучитель честен всем людем, повеле вне мало что апостолом уступити,

Что же касается Гамалиила, так это был ученик Павла; и достойно удивления, как он, будучи законоучителем и человеком по уму рассудительным, не уверовал еще до сих пор. Это потому, что и Павел еще не уверовал.

Деян.5:35. Рече же к ним: мужие Израилтяне, внимайте себе о человецех сих, что хощете сотворити:

«Внимайте себе о человецех сих, что хощете сотворити». Обрати внимание на мудрую приспособительность речи, – на то, как он (Гамалиил) тотчас поверг

их в страх, и чтобы не подать подозрения, что он разделяет их (апостолов) мысли, беседует с ними (с иудеями) как с людьми одних убеждений, и не особенно резко выражается, а говорит следующими словами: «внимайте себе, что хощете сотворити».

Деян.5:36. Пред сими бо дѣнми воста Февда, глаголя быти велика некоего себе, емуже прилепѣшася числом мужей яко четыреста: иже убиен бысть, и вси, елицы повинѹшася ему, разыдѡшася и быша ни во чтоже:

«Пред сими бо дѣнми...» Приводит два примера, и упоминает не о древних, но о последних событиях, потому что эти последние сильнее в деле убеждения. Поэтому, указывая на них, и Гамалиил говорил: «пред сими дѣнми». Зная и другие примеры, он удовольствовался этими двумя (т. е. примером Февды и Иуды галилеянина – Деян.5:37); потому что «при... двою свидетелех... станет всяк глагол» (Мф.18:16). Не сказал, кем были убиты; но говорит, что все разошлись. О Февде упоминает и Иосиф в девятнадцатой книге древностей, как говорит Евсевий в четвертой книге церковной истории; вот слова последнего: «во время наместничества в Иудее, Фада, один лжеучитель, по имени Февда, убеждал народ взять стяжания и следовать за ним к реке Иордану; говорил, что он – пророк, и утверждал, что рассечет реку и сделает ее удобопроходимой, и многих обольстил. Впрочем Фад не допустил, чтобы они осуществили свою неразумную мысль, но послал отряд конницы, который многих из них избил и многих взял живыми; а самому Февде отрубают голову и приносят в Иерусалим».

Деян.5:37. По сем востá Иуда Галилеанин во дни написания и отвлечѣ люди довольны в след себе: и той погѣбе, и вси, елицы послушаша его, разсыпашася:

Во времена Пилата случилось, кажется, восстание галилеян, увлекшихся учением Иуды галилеянина. Учение же Иуды состояло в следующем: он говорил, что господином не следует называть никого, ни ради чести, ни за любомудрие, что не следует называть так даже царя. И многие из последователей его подверглись жестоким наказаниям за то, что не называли господином Кесаря, и за их учение, что не следует возносить Богу никаких других жертв, кроме установленных в законе Моисеевом. Следуя этому учению, они запрещали приносить жертвы о спасении царя и римского народа. Пилат, естественно, вознегодовал за это на галилеян и приказал, чтобы в то время, когда они будут приносить законные, по их мнению, жертвы, убивали и их самих, так что с приносимыми жертвами смешивалась кровь и приносящих, как это видно и из евангелия от Луки.

Деян.5:38. И ныне, глаголю вам, отступите от человек сих и оставите их: яко еще будет от человек совет сей или дело сие, разорится,

Деян.5:39. Аще ли же от Бога есть, не можете разорити то, да не како и богоборцы обрящетеся.

«Отступите от человек сих». Указав на примеры погибших лжеучителей, Гамалиил советует им подумать и о себе, именно: опасайтесь, чтобы среди стараний погубить других самим не погибнуть; потому что тот, кто идет против того, что угодно Богу, тот губит не противника, а себя. Если «от человек... дело сие», то какая нужда в ваших домогательствах? А если оно от Бога, то и при

всем стараниям вашим вы не можете разорить его. Не сказал прямо, что дело это от Бога, но не сказал и того, что оно – дело человеческое; потому что если бы сказал, что оно от Бога, то архиерей и иже с ним стали бы возражать; а если бы сказал, что оно – от человека, то предал бы апостолов в их руки. Таким мудрым построением речи Гамалиил принуждает их ждать ее конца. Но смотри: не сказал «если оно не разорится, то оно – от Бога», но (сказал) если оно – от Бога, то не разорится.

Деян.5:40. Послушаша же его и призвавше апостолы, бивше запретиша им не глаголати о имени Иисусове и отпустиша их.

«Послушаша же его». Послушали потому, что он говорил это не при апостолах. Как же они (иудеи) били апостолов, если послушали его? Послушали его в том отношении, что отказались от намерения убить их; потому что они хотели этого и потом покинули это свое желание; но били их, удовлетворяя своему гневу.

Глава шестая

Деян.6:1. Во днех же сих, умножившимся учеником, бысть роптание еллинов ко евреом, яко презираеми бываху во вседневном служении вдовицы их.

Не в те же самые дни, но чрез несколько дней после этих; такой оборот речи обычен Писанию. А еллинами, по моему мнению, называет лиц, говоривших по-еллински.

«Во вседневном служении». Итак, служение вдовицам было делом каждодневным. Служением называет дело милостыни. Презрение же вдовиц произошло не от худых качеств, но от оплошности народа. Поэтому как только забота об них была ему (народу) предложена, прекратилось и горе их.

Деян.6:2. Призвавше же дванадесять множество ученик, рѣша: не угодно есть нам, оставшим слово Божие, служити трапезам:

«Не угодно есть нам оставшим слово Божие, служити трапезам», потому что необходимое следует предпочитать тому, что не необходимо.

Деян.6:3. Усмотрите убо, братие, мужи от вас свидетелствованы седмь, исполнены Духа Свята и премудрости, ихже поставим над службою сею:

Деян.6:4. Мы же в молитве и служении слова пребудем.

Не сами (апостолы) избирают, но предоставляют избрание народу, который и имел получить пользу от служения их (диаконов); он и избирает и назначает.

«Мужи от вас свидетелствованы, исполнены Духа». Называет (писатель) их не просто духовными, но исполненными Духа и премудрости; потому что принимать жалобы вдовиц было делом величайшей мудрости.

Деян.6:5. И угодно бысть слово сие пред всем народом: и избраша Стефана, мужа исполнена веры и Духа Свята, и Филиппа, и Прохора и Никанора, и Тимона и Пармена, и Николаа пришелца антиохийскаго,

Деян.6:6. Ихже поставиша пред апостолы: и помолившеся возложиша на ня руце.

«И помолившеся возложѣша на ня руке». Смотри, как он (писатель) немногословен; не говорит, как были рукоположены, но говорит только, что были рукоположены с молитвою. На мужа возлагается рука – вот в чем состоит хиротония; но все совершает Бог. Какую же хиротонию получили эти семь мужей? Диаконскую ли? Они рукоположены были на это именно дело, то есть, на доставление верующим необходимых потребностей.

Деян.6:7. И слово Божие растяше, и множашеся число ученик во Иерусалиме зело: мног же народ священников послушаху веры.

«И множашеся число ученик во Иерусалиме зело». Не просто сказал об этом, но так, что показал, как велика сила милости и этого учреждения.

Деян.6:8. Стефан же исполнь веры и силы творяше знамения и чудеса велия в людех.

Смотри, как из семи один был предпочтен прочим; потому что хотя хиротония и была общею, однако же, этот стяжал большую благодать. Обрати взор и на то, что до этого времени он не творил чудес, но стал творить чудеса, когда сделался известным (как избранный и рукоположенный), чтобы показать, что одной благодати недостаточно, но необходима и хиротония. Итак, (чрез рукоположение) сообщилось приращение Духа; потому что еще до хиротонии, при избрании, об нем было засвидетельствовано, как исполненном Духа; но дары Духа различны.

Деян.6:9. Восташа же нецыи от сонма глаголемаго Ливертинска и Киринейска и Александрска, и иже от Киликии и Асии, стязающеся со Стефаном:

Деян.6:10. И не можаху противустати премудрости и Духу, имже глаголаше.

«Восташа же нецыи от сонма». Восстанием называет их раздражение и гнев. А сонмища были разные.

«Стязающеся со Стефаном». Состязались для того, чтобы вынудить его сказать что-нибудь. А он, быть может, беседовал очень откровенно и говорил о прекращении закона; или, вернее, не говорил, а намекал, потому что если бы он говорил ясно, то эти нецыи не имели бы нужды в лжесвидетелях. Но замечай: он не предоставляет себе права учить, но вынуждается к этому состязавшимися с ним.

Деян.6:11. Тогда подустѣша мѹжи глаголющя, яко слышахом его глаголюща глаголы хульня на Моисеа и на Бога.

«Тогда подустѣша мѹжи глаголющя...» Состязатели свидетельствуют не сами, – потому что их тотчас изблещили бы, что они клеветают на Стефана по зависти, – но подкупают других, чтобы не сочли это дело неправым; потому что они не Бога боялись, оскверняя себя убийством, но взор свой обращали на мнение людей.

Деян.6:12. Сподвигѹша же люди и старцы и книжники, и нападше восхѣтиша его и приведоша на сонмище,

Деян.6:13. Поставиша же свидетели ложны глаголющя, яко человек сей не престае глаголы хульня глаголя на место святое сие и закон:

«Поставиша же свидетели ложны глаголющя...» Всюду лжесвидетельство.

Не хотели убить просто, но по приговору, рассчитывая на то, что этим они подорвут доброе мнение о тех, кого убивали. Не сказали о Стефане «глаголет», но – «не престаёт глаголя».

Деян.6:14. Слышахом бо его глаголюща, яко Иисус Назорей сей разорит место сие и изменит обычаи, якоже предаде нам Моисей.

«Слышахом бо его глаголюща, яко Иисус Назорей («Назорей» говорится в поношение) разорит место сие». Это говорили и о Христе: «разоряй церковь» сию... (Мф.27:40) Велика была между ними боязнь за церковь, но обвинение было двойное: обвинение в том, что Он намерен изменить обычаи, и в том, что намерен ввести иные обычаи.

Деян.6:15. И воззревше нань вси сидящи в сонмищи, видеша лице его яко лице ангела.

«Воззревше нань вси сидящи в сонмищи, видеша лице его яко лице ангела». Бог соделал его (Стефана) приятным; так как он имел еще сказать несколько, то чтобы тотчас поразить их его взором, Бог осиял его лицо; потому что и к лицам людей, исполненных духовной благодати, любящие их относятся с вожделением, а враги с почтением.

Глава седьмая

Деян.7:1. Речé же архиерей: аще убо сия тако суть?

Сами они и не думали о том, что позволяли себе богохульные действия, а его обвиняют в богохульстве за слова; и на уме у них всегда Моисей; они не столько заботились о делах Божиих, сколько о постановлениях Моисея. Но он (Стефан) в самом начале речи опровергает их мнение и доказывает, что ни храм, ни обряды не имеют значения, и что они не превозмогут проповеди (евангельской), – что Бог трудное и невозможное делает легким и возможным. Замечай: речь к ним из того именно и состоит, что, пользуясь постоянно (Божиим) человеколюбием, они заплатили своему Благодетелю противным и домогаются невозможного. Показывает также, что обетование было дано прежде, чем эта земля, прежде обрезания, прежде жертвы, прежде храма; что они получили эту землю, равно как и обрезание и закон, не по заслугам, но земля была наградою за послушание; что, когда дано было обрезание, обетование еще не было приведено в исполнение, и что все это были прообразы.

Деян.7:2. Он же речé: мýжие братие и отцы, послушайте. Бог славы явися отцу нашему Аврааму сущу в Месопотамии, прежде даже не вселитися ему в Харрань,

Прекрасно именуется в начале речи Бога Богом славы; потому что Он соделал славными тех, кого поносили. Говорит также, что еще не было храма, а Авраам удостоился видеть Бога, что он своими предками имел персов и жил в чужой земле. Замечай, как он (Стефан) отводит их мысль от чувственного, начав с местности, так как и речь была о месте. Если же Бог есть Бог славы, то Он не нуждается в том, чтобы иметь славу от вас посредством вашего храма; потому что Он сам источник всякой славы и всякого добра.

Деян.7:3. И рече́ к нему: изыди от земли твоея и от рода твоего и от дому отца твоего, и прииди в землю, юже аще ти покажу.

«Изыди от земли твоея и от рода твоего». Как же Писание говорит, что пожелал выйти отец Авраама (Быт.11:31), а здесь говорится, что Аврааму было сказано: «изыди от земли твоея»? Отсюда мы заключаем, что явление Бога Аврааму подействовало на отца его и он пожелал выйти (из земли халдейской). Но этим самым он (Стефан) показывает, что они (иудеи) не дети Авраамовы; потому что тот, покинув и отечество, и родных, явил послушание, а они непослушны.

Деян.7:4. Тогда изшед от земли Халдейския, вселися в Харрань: и оттуду, по умёртвии отца его, пресели его в землю сию, на нейже вы ныне живете,

Деян.7:5. И не даде́ ему наследия в ней, ниже́ стопы́ но́гу: и обеща дати ему ю во одержание и се́мени его по нем, не сущу ему чаду.

«И не даде́ ему наследия в ней, ниже́ стопы́ но́гу». Наблюдай, как беседою об (обетованной) земле наводит их (на истину). Почему не дал (Господь наследия Аврааму)? Потому, что земля эта была прообразом другой земли.

«И обеща дати ему». Замечаешь ли, что не без причины снова повторяет: не «даде́», говорит, но «обеща дати». Если он (Авраам) был чужеземцем и пришельцем, и чрез несколько времени должен был переселиться, то как мог он иметь эту землю «во одержании»? Итак, наследие его (Авраама) сохраняется чрез семя его, которое есть Христос; так как с Ним (со Христом) будут царствовать и святые, по слову Писания: «егда... придет... во славе Отца своего» царствуяй над всеми языки (Мф.25:31, 16:27).

«И се́мени его по нем, не сущу ему чаду». Снова указывает, что Бог из невозможного силен сделать возможное; потому что сказано, что Он сделает господином Палестины того, кто был в Персии и находился на таком далеком расстоянии. Но тут же заключается указание и на великое человеколюбие Божие, и на великую веру Авраама; потому что выражение «не сущу ему семени» показывает повиновение его (Авраама) и веру, хотя то, что с ним было (тогда), склоняло его к противоположному мнению; так как после того, как пришел, не имел «стопы́ но́гу», да и потом не имел.

Деян.7:6. Глагола же сице Бог, яко будет семя его пришелцы в земли чуждей, и порабóтят е и озлобят лет четыреста.

«Глагола же ему Бог, яко будет семя его пришелцы в земли чуждей». Смотри, за сколько лет (дано) обетование и (существовал) его образ, и никогда не было образа жертвы, никогда образа обрезания. Но этим показывает также, как Бог попускал израильтянам переносить несчастья, хотя не было ничего такого, в чем бы они были виновны.

«И порабóтят е и озлобят лет четыреста». Написанное в книге Исход не противоречит этому месту. Там сказано: «и бысть по четырех стех и тридесяти лётех, изыде вся сила Господня от земли Египетския» (Исх.12:41); а здесь говорится: «после четырех сот лет». Но нужно помнить, что не сказано «вышли, когда исполнилось четыреста лет», сказано (приблизительно): после четырех сот лет, чем не исключаются и остальные 30 лет. Двадцать пять лет – от семьдесят пятого года до сотого – Авраамовых, шестьдесят лет Исааковых,

девяносто один год Иакова, сто десять лет Иосифовых, сто сорок четыре года в Египте: всего вместе – четыреста тридцать лет. Но говорится: «и озлобят е лет четыреста».

И те, которые озлобляли их, делали это не безнаказанно; потому что иудеи переносили горькое и тяжкое рабство, так как (египтяне) смотрели на них не как на рабов, а как на врагов и противников.

Деян.7:7. И языку, ему же поработают, сужду Аз, рече Бог: и по сих изыдут и послужат ми на месте сем.

В выражении «по сих» можно видеть указание и на эти тридцать лет.

Деян.7:8. И даде ему завет обрезания. И тако роди Исаака и обреза его в день осмый: и Исаак Иакова, и Иаков дванадесять патриарх.

Потомкам предоставляются обетования, а предкам бедствия. А обрезать крайнюю плоть повелено отцам законом потому, что Авраам вышел из земли халдейской; халдеям же, равно как и мидянам, и персам, по обычаям отцов их, позволялось жениться на матерях и сестрах. Таким образом, (Авраам) обрезывается в знак того, что он отказывается от плотского смешения и отрицает незаконные родственные браки. А иные утверждают, что Аврааму и его потомкам заповедано было обрезание для того, чтобы было явно, что от них имеет быть Христос по плоти; так как мы знаем, что обрезание, бывшее в ветхом завете прообразом, заключало в себе образ спасительного крещения, и отбрасыванием плоти знаменовало отречение от жизни по плоти, и обрезанных делало сынами Божиими.

«И тако роди Исаака, и обреза его в день осмый». Сначала обрезывается в восьмой день Исаак; отсюда и иудеи (обрезаются в восьмой же день). А Измаил (обрезывается) будучи тринадцати лет; поэтому и потомки его, измаилиты, обрезываются, как говорит Иосиф (Флавий), также (в тринадцатый год).

Деян.7:9. И патриарси позавидевше Иосифу продаша его во Египет: и бе Бог с ним,

Деян.7:10. И изъят его от всех скорбей его, и даде ему благодать и премудрость пред фараоном царем Египетским: и постави его начальника над Египтом и над всем домом своим.

Деян.7:11. Прииде же глад на всю землю Египетскую и Ханааню и скорбь велия, и не обретаху сытости отцы наши.

Деян.7:12. Слышав же Иаков сущую пшеницу во Египте, посла отцы наша первее.

Деян.7:13. И внегда второе приидоша, познан бысть Иосиф братии своей, и яве бысть Фараону род Иосифов.

«Продаша его во Египет». Не зная за братом никакой вины, они так нехорошо поступили с ним, и притом в то время, когда он пришел к ним с пищею для них, и своим поступком содействовали пророчеству, не сознавая этого; и невольно сделавшись виновниками его благополучия, хотя и после многих для него испытаний, навлекли сами на себя великий страх и несносный стыд, хотя Иосиф и не помнил зла и ничего ужасного не замышлял против них, а напротив и напитал их, томившихся голодом, и сделал их известными Фараону.

Деян.7:15. Сниде же Иаков во Египет, и скончася сам и отцы наши:

Деян.7:16. И принесени быша в Сихём и положени быша во гробе, егоже купи Авраам ценою сребра от сынов Еммора Сихёмова.

«И скончася сам и отцы наши и принесени быша в Сихём». Авраам со своим семейством и патриархи погребены в Сихеме, который, быть может, назывался «Сикема». Авраам купил это место сам, чтобы похоронить Сарру.

«И положени быша во гробе». Сказав это, он (Стефан) показывает, что Авраам даже до погребения не был господином земли.

Деян.7:17. И якоже приближашеся время обетования, имже клятся Бог Аврааму, возрасташа людие и умножишася во Египте,

Выражение «приближашеся время обетования» указывает не на то, что они умножились в течение четырехсот лет, но на то, что имел приблизиться конец, так как четыреста и больше лет прошло в Египте.

«Возрасташа людие и умножишася во Египте». Если относительно Иосифа достойно удивления то, что он продан был братьями, и, быв продан, избавил их (от голода), то еще удивительнее то, что царь воспитывал того, кто имел подорвать его власть (то есть, Моисея); тот, кто имел быть умерщвлен лицом, осудившим его на смерть, – тот образовывался и воспитывался для низвержения воспитателя.

Деян.7:18. Дóндеже настá царь ин во Египте, иже не знаше Иосифа:

Деян.7:19. Сей зле умыслив о роде нашем, озлóби отцы наши, дабы извергали младенцы своя во еже не быти им живым.

А выражение «дабы извергали младенцы своя во еже не быти им живым» намекает на то, что он (царь) не хотел, чтобы умерщвление младенцев совершалось явно.

И замечай: обетование Божие упрочивалось посредством тех самых обстоятельств, посредством которых дьявол силился подорвать его; потому что был озлобляем Израиль, но возрастал и умножался.

Деян.7:20. В нéже время родися Моисей и бе угоден Богови, иже питán бысть месяцы три в дому отца своего:

Родители родили и увидели, что дитя прекрасно; потому что благодать процветала в нем. Увидев же, что оно прекрасно, пощадили; но, испугавшись повеления, скрыли его. Страх победил; и из-за страха они решились бросить дитя; но по чувству родительского сострадания употребляют в этом деле хитрость (умудряются обойти повеление): сделав ковчег, в подражание ковчегу, бывшему при Ное, и, призвав Бога Ноева, они бросили дитя с ковчегом на реку, чтобы и явиться повинующимися повелению и спасти дитя.

Деян.7:21. Извержена же его взят его дщи Фараонова и воспита и себе в сына:

И вот они бросают, а Бог не знавшей об этом дочери Фараона внушает выйти на реку. Вышла она, ничего не зная, и нашла то, чего не искала. Выброшенного его (Моисея) подняла дочь Фараона. И спасен был Моисей символами общего спасения Церкви; потому что кивот был из дерева, а дерево (было) от воды и спасение (было) безнадежному; и взявшая его (Моисея) была не иудейка, а из язычниц и египтянка.

Деян.7:22. И наказан бысть Моисей всей премудрости Египетстей, бе же силен в словесех и делах.

«И наказан бысть Моисей всей премудрости египетстей». Ни Моисей, ни Анания и Даниил, с бывшими с ними не получили бы иностранного образования, если бы нужда и насилие деспотов не принудили их к этому; потому что оно не было им нужно ни на что; разве, быть может, кто-нибудь скажет, что получить его (образование) хорошо было для того, чтобы искоренить их (египтян) заблуждения.

Деян.7:23. Егда же исполняшеся ему лет čtyрeдeсятиx время, взыде на сердце ему посетити братию свою сыны Израилевы:

Поэтому-то и Моисей приемлется и воспитывается и образовывается в доме царя и снова бежит; но во время бегства удостоивается видения, и ему поручается народное предводительство. Таким образом (Бог) производит то, что и проданный в рабы становится царем там, где был рабом. Что же касается до выражения (городской), то оно употреблено вместо «угодный» (Богу).

Деян.7:24. И видев некоего обидима, пособствова и сотвори отмщение обидимому, убив Египтянина.

Поразив египтянина, Моисей отомстил ему за угнетаемого им. Не по испугу и не по гневу убил он (египтянина), но по ревности (о Боге). А то, что совершается по ревности (о Боге), хотя бы и было убийством, не есть убийство. Вот что услышал Финеес, убивший двух одной рукою: «и ста Финеес... и утоли гнев (Божий)... и преста вред» (Чис.25:7-11).

Деян.7:25. Мняше же разумети братиям своим, яко Бог рукою его даст им спасение: они же не разумеша.

А то, что сделал Моисей, было неразгаданною загадкою; потому что было знамением того, что чрез Моисея Бог имеет погубить египтян и спасти израильтян. Моисей же думал, что братия его понимают, что чрез него Бог дает им избавление. Впрочем, (Божеское) покровительство видно было из самых дел; какое еще нужно было понимание? Однако же и при этом они не понимали.

Деян.7:26. Во утрий же день явися им тяжущимся и привлачаше их в примирение, рек: мужие, братия есте вы, вскую обидите друг друга?

Деян.7:27. Обидяй же ближняго отрину его, рек: кто ты постави князя и судию над нами?

Деян.7:28. Еда убити мя ты хочещи, имже образом убил еси вчера Египтянина?

«Во утрий же день явися им тяжущимся и привлачаше их в примирение». Смотри, как благосклонно разговаривает тот, кто обнаружил такой гнев на египтянина: «мужие, братия есте вы, вскую обидите друг друга?» Но обрати внимание на ответ: «кто ты постави князя и судию над нами?» Те же самые слова, какие говорили (потом) Христу. Платить за добро обидою – это в духе иудеев.

Деян.7:29. Бежа же Моисей о словеси сем и бысть пришлец в земли Мадямстей, идеже роди сына два.

Деян.7:30. И исполнимся летом čtyрeдeсятиm, явися ему в пустыни

горы Синайския Ангел Господень в пламени огненне в купине:

(«Бежа же Моисей».) Но и бегство его не нарушило Божиих планов, потому что говорится: «исполнившимся летом четыредесетим, явился ему Ангел Господень» – явился, когда Моисей был в бегстве, когда и не надеялся (возвратиться); так как имел уже двух сыновей. Но заметь: ангелом, как и человеком, называет теперь (Стефан) Сына Божия. Является же (ангел) ему (Моисею) не в храме, но в пустыне, и не в самой пустыне, но в купине.

Деян.7:31. Моисей же виде дивляшеся видению: приступающу же ему разумети, бысть глас Господень к нему:

Деян.7:32. Аз Бог отец твоих, Бог Авраамов и Бог Исааков и Бог Иаковль. Трѣпетен же быв Моисей не смеяше смотри.

Вот и гласа удостаивается Моисей: «Аз, – говорит глас, – Бог отец твоих», велика совета Ангел...

Деян.7:33. Речѣ же ему Господь: изуй сапоги ногѹ твоєю, место бо, на немже стоиши, земля свята есть:

Деян.7:34. Видя видех озлобление людей моих, иже во Египте, и стенание их услышах, и снидох изъяти их: и ныне гряди, послю тя во Египет.

«Изуй сапоги ногѹ твоєю, место бо, на немже стоиши, земля свята есть». Место свято ради явления Христова и достойно большего удивления, чем то, которое было во Святом Святых; потому что там никогда не было такого явления. Далее видно и великое попечение (Божие); потому что говорится: «видя видех озлобление людей моих».

Деян.7:35. Сего Моисеа, егоже отринуша, рекше: кто тя постави начальника и судию? сего Бог князя и избавителя посла рукою Ангела явльшагося ему в купине:

Того Моисея, который подвергался опасности за свою жизнь, которого израильтяне ни во что поставили и отринули, Бог воздвиг и «посла рукою Ангела явльшагося ему в купине». Кого (Стефан) называет Ангелом, того (Моисей) видел и называет Богом.

Деян.7:37. Сей есть Моисей рекий сыном Израилевым: пророка вам воздвигнет Господь Бог ваш от братии вашея яко мене: того послушайте.

«Сей есть Моисей рекий сыном Израилевым: пророка вам воздвигнет Господь Бог ваш от братии вашея яко мене», то есть, подобно мне поставленного ни во что за то, за что гораздо скорее следовало удостоиться чести. Фараон хотел убить Моисея, и он (Моисей) бежал; и Господа хотел убить Ирод, и Он (Господь) спасся в Египте. И тот, и другой (и Фараон, и Ирод) замышлял на младенца; и тот, и другой издал повеление; и ни то, ни другое (повеление) не нашло повиновения.

Деян.7:38. Сей есть бывый в церкви в пустыни со Ангелом, глаголавшим ему на горе Синайстей, и со отцы нашими, иже прият словеса жива дати нам,

«Сей есть бывый в церкви в пустыни со Ангелом, глаголавшим ему...» Находящиеся пред нами слова показывают, что люди становятся лучшими,

или худшими не от места; потому что те, о ком идет речь, быв уже вне Египта по месту, по расположению были в Египте и не оставляли помышления об египетских обычаях, как говорит и Евангелие: **«идеже сокровище, ту и сердце»**. Многие, будучи еще на земле, собирают сокровище на небе; там и сердце их. Но преступившие (Божью волю) ангелы, будучи на небе, возымели расположение к тому, что на земле; вследствие чего последовало низринение их на землю.

«Иже прият словеса жива...» Живыми называет слова особого рода, значение которых выясняется обыкновенными словами, – или пророчества; потому что пророк говорит: **«дах им заповеди не добры́»** (Иез.20:25). Имея в виду эти слова пророка, он (Стефан) назвал пророческие слова живыми словами.

Деян.7:39. Егоже не восхотеша послушати отцы наши, но отринуша и и обратишася сердцем своим во Египет,

Деян.7:40. Рёкше Аарону: сотвори нам боги, иже предъйдут пред нами, Моисею бо сему, иже изведё нас от земли Египетския, не вемы, что бысть ему.

«Сотвори нам боги», – не Бога, но богов.

Деян.7:41. И сотвориша телца во дни оны, и принесоша жертву идолу, и веселяхуся в делех руку своею.

«И сотвориша телца́ во дни оны». То же и у Давида: **«и сотвориша телца в Хориве»** (Пс.105:19). И не без цели указывается на Хорив, но для того, чтобы показать крайнее безумие израильтян; здесь Бог явился Моисею, здесь же они делали идолов и приносили им жертвы.

Деян.7:42. Отвратися же Бог и предаде их служити воем небесным, якоже писано есть в книзе пророк: еда заколения и жертвы принесёсте ми лет четыредесять в пустыни, доме Израилев?

Изречение **«предаде служить»** поставлено вместо **«допустил»**, как и у апостола: **«предаде их Бог в неискусен ум»** (Рим.1:28) вместо **«допустил предаться»**. Итак, говорит: так как иудеи имели такую страсть служить твари вместо Творца, что (Бог) часто укорял их чрез пророков за такое произволение, а потом, когда они оказались упорными, допустил (их делать то), что они хотели. А изречение **«отвратися»** (поставлено) вместо **«отвративши от другого хотения»**, потому что иное показывает хотение Божие и иное то, что допущено по снисхождению. Ибо Его хотение есть то же, что и закон: **«поклонишися Господу Богу твоему, и тому единому послужиши»** (Лк.4:8). Но упорствовавших в нечестии Он допустил (в нем и оставаться), потому что Он не хочет, чтобы Ему служили по необходимости, чтобы не стеснить того, что имеет свободную волю. Выражение же **«воем небесным»**, некоторые думают (равносильно выражению) «ангелам». **«Аще бо глаголанное ангелы слово»** (Евр.2:2). Но (Лука) говорит не об ангелах, а о звездах, которым они (иудеи) воздавали почитание, как то: тельцу, заменявшему денницу, и луне, как царице неба. Это выражение употребляется почти повсюду, (где речь идет) о светилах и звездах.

«Еда́ заколения и жертвы принесосте Ми лет четыредесять в пустыни, доме Израилев?» Заметь, что сначала упоминает о том, что они приносили жертвы Ему самому, а потом уже (жертвы) идолам. Это потому, что до этого нигде (не встречается) название жертва, но (только) заповеди и живые слова. Притом,

это свидетельство он приводит не без причины, но чтобы показать, что не было надобности в жертвах. Он говорит «**еда закления и жертвы принесосте Ми**», вместо того, чтобы сказать «вы не можете сказать, что вы приносите жертвы идолам оттого, что приносили их Богу; напротив вы сначала приносили жертвы им и это в пустыне, где Я в особенности покровительствовал вам». Потому если Я и сказал, что этот храм будет разрушен, а обряды и жертвы будут изменены, то Я не сказал ничего нового. Ибо Моисей, о котором, кажется, вы имеете высокое мнение, в течении сорока лет ни жертвы не приносил, ни храма не воздвигал, а также (не делал этого) и Давид, хотя вы уже владели этою землею, разделенною по жребию. Также и пророки говорят о них, как о ненужных. Но как вы можете в свое оправдание сослаться на Моисея, когда его «**отринуша отцы**» ваши и вы? (Деян.7:35, 39).

Деян.7:43. И восприясте скинию Молохову и звезду бога вашего Ремфана, образы, яже сотвористе поклоняться им: и преселю вы далее Вавилона.

«И восприяте скинию Молохову и звезду бога вашего Ремфана». Божественный Моисей удалился на гору, чтобы получить закон, а они, израильтяне по крови, предстали пред Аарона, говоря: «**сотвори нам боги**». Итак, они в пустыне сделали тельца и этот телец был явным идолом; устроили постепенно и многих других (идолов). В особенности же они преданы были поклонению звездам. Кроме тельца они приняли и скинию Молохову. Создавши скинию, они поставили (в ней) идола и назвали (его) Молохом. Это идол моавитский. Он имел прозрачный камень на верхней части лба по образу денницы. А слово «Молох» в переводе значит «царь их». Ибо так изъясняют его Акила и Феодотион. А изображение денницы было приготовлено художниками. Итак «**восприяте скинию Молохову**», то есть, (скинию) царя вашего. И какой он был царь? «**Звезду бога вашего Ремфана**», который в переводе значит «помрачение или ослепление». Итак, они воздавали поклонение деннице, как восходящей до (появления) сияния солнечного. Впрочем, с этими поклонниками сделалось ослепление или Рефман не потому, чтобы звезда производила это ослепление, но потому, что это почитание сделалось причиною такого помрачения.

«И преселю вы далее Вавилона». Пророк сказал: «**преселю вы далее Дамаска**» (Ам.5:27). А этот (Лука) сказал «**далее Вавилона**», следуя изложению евреев, или потому, что Вавилон есть предел земли дамаскитян. Те же (семьдесят толковников) сказали: «**далее Дамаска. – Сын свидения быше отцем нашим в пустыни**». Они имели ее для того, чтобы иметь свидетелем Бога. Называет ее (скинию) свидения, то есть чудес и повелений.

Деян.7:44. Сень свидения быше отцем нашим в пустыни, якоже повелé глаголяй Моисеови сотворити ю по образу, егоже виде:

Деян.7:45. Юже и внесоша приемше отцы наши со Иисусом во одержание языков, ихже изрину Бог от лица отец наших, даже до дний Давида:

Деян.7:46. Иже обрете благодать пред Богом и испроси обрести селение Богу Иаковлю.

«Якоже повеле глаголяй Моисеови». Так что, утверждение ее состоялось на горе, и она в пустыне была переносною, а не находилась на одном месте. Если

и ангел был тот, кто говорил с Моисеем на горе, то он все-таки говорил с ним от лица Божия. И много такого находится в божественном Писании. Так в (книге) Исход говорится, что «Ангел Господень» сказал Моисею: «Моисее, Моисее,.. не приближайся семо» (Исх.3:2, 4-5). И несколько далее этот Ангел говорит: «Аз есмь Бог отец ваших, Бог Авраамов» (Исх.3:6) и другое подобное. h5- Деян.7:47. Соломон же созда ему храм.

Деян.7:51. Жестоковыйнии и необрѣзанныи сердца и ушесы, вы присно Духу Святому противитесь, якоже отцы ваши, тако и вы:

Почему до сих пор говоривший к народу кротко здесь употребляет слова жестокие? Потому, что он увидел, что они не обращают внимания на то, что говорится. «Вы присно Духу Святому противитесь:» не только теперь (но и всегда). Этим он показывает, что то, что он сказал, было от Святого Духа, в особенности же тогда, когда приближался (час) смерти его, потому что он, конечно, знал это, будучи исполнен (Святого) Духа. Он обнаружил великое и безбоязненное дерзновение, и то, что он сказал им, было не его, (но слова) пророков. «Присно», говорит, «противитесь». Когда (Бог) не хотел, чтобы были жертвы, вы приносили жертвы; а потом, когда Он хочет жертвы, вы ее не приносите. Опять, когда существовал храм, вы служили идолам; а когда Он хочет, чтобы вы отрешились от храма, вы делаете противное. Притом не сказал «Богу противитесь», но - «Духу». Ибо нет никакого различия между Духом и Богом. «Противитесь, якоже отцы ваши тако и вы». Показывает, что это зло более падает на них потому, что оно дошло до них издавна. Так делал и Христос, потому что они сильно хвалились предками (своими).

Деян.7:52. Кого от пророк не изгнаша отцы ваши? и убиша предвозвестившыя о пришествии праведнаго, егоже вы ныне предатели и убийцы бысте,

Деян.7:53. Иже приясте закон устроением Ангельским и не сохранисте.

«Кого от пророк не изгнаша отцы ваши?» Если отцы ваши убивали этих предвозвестников, то нет ничего удивительного, что я, проповедующий предвозвещенного (ими), буду убит вами, которые слишком «гордитесь» своими предками.

«О пришествии праведнаго». Говорит «праведнаго», показывая, что Он неправедно убит ими, потому что если Он праведен, то очень неправы убившие Его. Называет Его праведным, потому что этого не могли отрицать и они. Ибо они нигде не осуждали Его как неправедного. Ибо как (они стали бы осуждать в этом) не имеющего даже крова? Но он выставляет (им) на вид два (преступления их): убийство и предательство. Ибо говорит: «предатели и убийцы бысте, иже приясте закон устроением Ангельским и не сохранисте», то есть, устроенного ангелами и врученного явившимся в купине. Показывает, что они не покорялись и не покоряются ни Богу, ни ангелам, ни пророкам, ни Духу.

Деян.7:54. Слышаще же сия, распыхахуся сердца своими, и скрежетаху зубы нань.

Деян.7:55. Стефан же сый исполнь Духа Свята, возрев на небо, виде славу Божию и Иисуса стояща одесную Бога,

Деян.7:56. И рече: се, вижу небеса отверста и Сына человека одесную

стояща Бога.

Если (иудеи) хотели умертвить (Стефана), то почему не умертвили его тотчас же? Потому, что хотели представить благовидный предлог своей дерзости, так как оскорбление, какое он причинил им, не было благовидным предлогом к умерщвлению его; притом же (то, что они сочли за оскорбление себе) не было его (собственное) оскорбление, но (это было) обличение, (сделанное) им (иудеям) пророком. С тем вместе они и не хотели, чтобы об них думали, что они умертвили его за то, что относилось к ним (лично), как (это было и при осуждении на смерть) Христа, но что (будто они умерщвляют) за нечестие. Потому что они не довольствовались тем, чтобы осквернить себя убийством, но надеялись и заботились запятнать и честь убиваемого. Потому что они боялись, чтобы он не стал пользоваться большим почитанием, если они умертвят его за оскорбление себе самим.

«И Иисуса стояща одесную Бога». Стоянием означает твердость и непоколебимость. Прочем это допускали уже и они: они тогда уже считали (Его) стоящим.

Деян.7:57. Возопивше же гласом велиим, затыкаху уши свои и устремишася единодушно нань,

Что сделали (иудеи) со Христом, то же сделали они и здесь. Как Он сказал «узрите Сына» Божия «седаща одесную» (Мф.26:64), а они назвали это богохульством и напали на Него, так и здесь. Но там раздирали одежды, а здесь «затыкаху уши. И изведше вне града, камением побиваху». Оказавшись решительно не в состоянии положить конец речи (Стефана), они «камением побивиху его». Если бы даже он говорил неправду, его надобно было отпустить как безумного. Если же говорил истину, (надобно было) скорее удивляться.

Деян.7:58. И изведше вне града, камением побиваху его: и свидетелие снемше ризы своя положиша при ногу юноши нарицаемаго Савла,

«И изведше вне града» убивают (его), как (это сделали) и с Иисусом. «И свидетелие снемше ризы своя положиша при ногу юноши». Свидетелями называет тех, кого они выдвинули (с целью) произнести ложное свидетельство против него. Этим он делает намек на два (обстоятельства): что и те, которых считали свидетелями, были скорее готовы совершить убийство, когда они сняли одежды, чтобы свободнее и беспрепятственнее бросать камни; и что имеющий впоследствии быть проповедником вселенной и сам тогда оказывал содействие в убийстве, и что таким образом в нем произошло какое-то божественное, удивительное и несвойственное человеку изменение.

Деян.7:59. И камением побиваху Стефана, молящася и глаголюща: Господи Иисусе, приими дух мой.

«И камением побиваху Стефана». Так как оправдание (совершается) верою в Христа, и в Нем человеческое естество в изобилии получило невинность и даровало нам новое право, в силу которого души наши уже не идут во ад, но, как и прежде, посылаются в руки Бога живого: то, зная это, святой Стефан сказал: «Господи Иисусе, приими дух мой».

Изречение же «Господи Иисусе, приими дух мой» (есть изречение) научающего и показывающего им, что он не погибнет.

И блаженный Петр пишет: «темже и страждущии по воли Божией, яко

верну Зиждителю да предадут души своя» (1Пет.4:19).

Деян.7:60. Преклонь же колена, возопи гласом велиим: Господи, не постави им греха сего. И сия рек успе.

«Преклонь же колена, возопи гласом велиим: Господи, не постави им греха сего». Не просто, говорит, молится, но с усердием, так как Бог допустил, чтобы до сих пор душа его оставалась в теле. Заметь голос и чрезмерность терпеливости в страданиях. Этим он показывает, что то, что он сказал им прежде, сказал не вследствие гнева, но чтобы их поставить в затруднение, обличить и упрекнуть.

Глава восьмая

Деян.8:1. Савл же бе соизволяя убийству его. Бысть же в той день гонение вѣлие на церковь Иерусалимскую: вси же разсѣяшася по странам иудейским и самарийским, кроме апостол:

Сами апостолы, говорит (Лука), не рассеялись, но остались в Иерусалиме, потому что где сильнее нападение, там должны находиться и лучшие борцы и быть для других примером мужества и смелости.

Деян.8:2. Погребоша же Стефана мѹжие благоговейнии и сотвориша плачь вѣлий над ним.

«Погребоша же Стефана мѹжие благоговейнии». Если они были «благоговейнии», то как же они «плачь сотвориша»? Это потому, что они не были еще совершенны. С другой стороны, кто бы и не заплакал, лишившись такого учения, такой защиты и таких чудес, и видя этого праведного, лежащего мертвым и побитого камнями?

Деян.8:3. Савл же озлобляше церковь, в дома входя, и влача мужы и жены, предаше в темницу.

«Савл же озлобляше церковь». Великое бешенство: и быть одному, и врываться в дома. Это потому, что он душу свою предал за закон.

Деян.8:5. Филипп же сошед во град самарийский, проповедаше им Христа:

Деян.8:6. Внимáху же народи глаголемым от Филиппа единодушно, слышаще и видяще знáмения, яже творяше:

Деян.8:7. Дѹси бо нечистии от многих имѹщих я, вопиюще гласом вѣлиим, исхождáху, мнози же расслабленнии и хромии исцели́шася:

Деян.8:8. И бысть радость вѣлия во граде том.

Не тот апостол Филипп, что считается в числе двенадцати, но один из семи, избранных для попечения о вдовицах, а также крестивший евнуха и огласивший Симона. Послушай, что говорит тот же Лука: по убиении Стефана «гонение вѣлие бысть на церковь: вси же разсеяшася по странам иудейским и самарийским, кроме апостол». Отсюда ясно, что апостол Филипп с прочими апостолами находился во Иерусалиме. (Лука) сделал это (замечание) для того, чтобы показать, что Филипп крестил тех, которым было преподаано (христианское) учение в Самарии. Апостолы же Петр и Иоанн, пришедши к ним из Иерусалима, преподали им благодать Духа. А если бы он был из числа (двенадцати) апостолов, то он имел бы власть и преподавать (дары) Духа. Он

крестит только как ученик, а завершительную благодать (преподают) те апостолы, которым дана власть преподавать такой дар. Иные говорят, что Филипп потому не низвел на крещенных Духа, что он был только диакон, выдвинутый теми, которые находились со Стефаном, а не имел ни пресвитерского, ни епископского сана, как (избранные) ученики Господни. А что он был диакон, об этом свидетельствует Павел в «правилах»; (он свидетельствует) не только об нем, но и об Анании, который крестил самого Павла. А будучи диаконом, он крестил, во-первых, по недостатку пресвитеров в Самарии; потому что в случае необходимости, когда нет пресвитера, позволено крестить и диаконам, как этому научил сам Дух, внушивший тому же (Филиппу мысль) приблизиться к евнуху. Надобно заметить, что после крещения на крещаемых чрез возложение рук в силу молитвы во имя Господа Иисуса нисходит Святой Дух. Поэтому и до сих пор этот чин соблюдается в том же виде.

Деян.8:9. Муж же некий, именем Симон, прежде бе во граде волхвуя и удивляя язык самарийский, глаголя некоего быти себе велика,
Деян.8:10. Емуже внимаху вси от мала даже до велика, глоголюще: сей есть сила Божия великая.

Посмотри и на другое покушение, сделанное Симоном. (Лука) говорит, что его почитали за великую силу. Таким образом, в то время были и обольщенные «волхвованиями», пока не пришел Филипп и вывел их из заблуждения; потому что Симон иудеям говорил: «я отец», а самарянам: «я Христос».

Деян.8:13. Симон же и сам вéрова и крещся бе пребывая у Филиппа: видя же силы и зна́мения вéлия бываема, ужасен дивля́шеся.

«Симон же и сам вéрова». Не ради веры (он уверовал), но чтобы и ему творить чудеса. Как он думал творить чудеса?

Деян.8:18. Видев же Симон, яко возложением рук апостолских дается Дух Святой, принесе им серебро,

Деян.8:19. Глаголя: дадите и мне власть сию, да, на негоже аще положу руце, примет Духа Святаго.

Сам он обольщал, а также укрощал беснуемых, а потому думал, что и апостолы подобно ему пользуются каким-либо искусством. Поэтому он и деньги давал. Опять потому же, чтобы не лишиться (этого дара), он постоянно находился при Филиппе.

Деян.8:22. Покайся убо о злобе твоей сей и молися Богу, аще убо отпúстится ти помышление сердца твоего:

По баснословию еретиков, излишне было говорить Симону «покайся», потому что он таким дурным был создан. Они говорят, что человек, будучи злым по природе, неспособен измениться по желанию. Но не напрасно сказано «покайся убо», потому что и он имел свободную волю, «и молися Богу, аще убо отпúстится ти помышление сердца твоего». (Петр) сказал это (Симону), как будто бы не было оказано ему снисхождение, если бы он стал плакать и покаяться. Но этот образ выражения был обычным и у пророков. Особенно же Петр и предвидел, что он не обратится к покаянию. Поэтому он и говорит: «аще отпúстится ти».

Деян.8:23. В желчи бо горести и союзе неправды зрю тя суща.

«В желчи бо горести и союзе неправды зрю тя суща». Слова полные гнева. Но (Петр) не наказывает его, чтобы потом вера его не показалась вынужденною силою необходимости и страха и это дело не показалось жестоким.

Деян.8:24. Отвещав же Симон речё: помолитесь вы о мне ко Господу, яко да ничтоже сих найдет на мя, яже рекóсте.

Слова «помолитесь вы о мне ко Господу» (Симон) сказал не потому, чтобы он покался и обратился, но ради (одного только) приличия. Потому что (иначе) где рыдание, где раскаяние и исповедание (грехов)?

Деян.8:25. Они же убо засвидетельствовавше и глаголавше слово Господне, возврати́шася во Иерусалим и многим вéсем самарийским благовести́ша.

«Они же убо засвидетельствовавше и глаголавше слово» Божие, «возврати́шася во Иерусалим». Может быть, они возвратились из-за Симона, чтобы не обольститься, и чтобы потом быть твердыми. Заметь, что не с самого начала идут в Самарию, но когда их гонят (в Иудее), как это было и со Христом.

Деян.8:26. Ангел же Господень речё к Филиппу, глаголя: востани и иди на полúдне, на путь сходящий от Иерусалима в Газу: и той есть пуст.

Мне кажется, что этот Филипп был из числа семи; потому что (иначе) из Иерусалима он не шел бы на полдень, но на север, а из Самарии, где находился и учил Филипп, принадлежавший к числу семи, путь идет на полдень.

«Сходящий от Иерусалима в Газу: и той есть пуст». Это (ангел) сказал для того, чтобы (Филипп) не боялся нападения от иудеев.

Деян.8:27. И востав пойде: и се, муж Мурин, евнóх сíлен Кандакии царицы муринския, иже бе над всеми сокровищи ея, иже прииде поклонитися во Иерусалим:

Деян.8:28. Бе же возвращаяся, и седя на колеснице своей, чтяше пророка Исаию.

«И востав пойде». Заметь послушание. Не спросил и не сказал (Филипп): «для чего?», но вместе с повелением «востав пойде. Иже прииде поклонитися во Иерусалим».

Женщины властвовали в этой Эфиопии; одна из них по праву наследства была Кандакия; у нее евнух был казнохранителем. Заметь, что не было праздника, и, однако, он ехал (в Иерусалим), и что (ехал) из города, преданного суеверию, и что на пути читал, и, притом, Исаию, величайшего из пророков, к тому же (читал), не понимая того, что читал, и так (усердно) был занят чтением.

Деян.8:29. Речё же Дух к Филиппу: приступи и прилепися колеснице сей.

Деян.8:30. Притек же Филипп услыша его чтуща пророка Исаию и речё: убо разумеши ли, яже чтеши?

«Убо разумеши ли, яже чтеши?» Удивительным образом спрашивает; потому что не льстит, и не хвалит, и опять не упрекает в невежестве. Но

(спрашивает так), чтобы возбудить большее желание, и показывая, что (в читаемом) находится великое сокровище.

Деян.8:31. Он же рече: како убо могу (разумети), аще не кто наставит мя? Умоли же Филиппа, да возшед сядет с ним.

А тот не скрывается, но говорит: «како убо могу (разумети)». Потом просит научить его.

Деян.8:32. Слово же Писания, еже чтяше, бе сие: яко овча на заколение ведеса, и яко агнец прямо стригущему его безгласен, тако не отверзает уст своих:

«Яко овча на заколение ведеса». Очень понятен смысл приведенных (сейчас) слов; потому что в известное время овцы отводятся для стрижки, и пастухи возлагают на них орудия стрижки, и, однакож, они терпят это, и не делают нападения на тех, кто это делает. Так и Христос, терпя поношения, не платил поношением за поношение.

Деян.8:33. Во смирении его суд его взятся, род же его кто исповесть? яко вземлется от земли живот его.

«Во смирении его суд его взятся». Указывает на противозаконный суд над Ним, произведенный тогда, как была скрыта истина.

«Род же его кто исповесть?» То есть, обнаружившееся после воскресения и высокое Его достоинство, доказательством которого служит то, что было Им сделано в деле домостроительства. Кто будет в состоянии выразить словами, когда придет на мысль: кто это и какой такой, да еще Сын Божий едиnorodный претерпел все это?

«Яко вземлется от земли живот его» вместо выражения «отнимается и возносится выше земного жизнь Его»: то есть, поприще деятельности и существование Единородного, когда Он созерцается вне плоти, и уже не как находящийся среди нас.

Деян.8:34. Отвещав же каженник к Филиппу, рече: молю тя, о ком пророк глаголет сие? о себе ли, или о ином некоем?

«Молю тя, о ком...?» Знать, что пророки иногда говорят и о других, или о себе самих в другом лице, (потому что это показывает вопрос его), это (свойство человека) очень наблюдательного.

Деян.8:35. Отверз же Филипп уста своя и начен от Писания сего, блавести ему Иисуса.

Деян.8:36. Якоже идяху путем, приидоша на некую воду, и рече каженник: се, вода: что возбраняет ми креститися?

«Се вода: что возбраняет ми креститися?» Посмотри, как благоразумно он поступает. Сначала читает и не понимает, потом читает то же пророчество; в нем (содержится учение) о страдании, воскресении (Иисуса Христа) и о даровании (благодати Святого Духа). Затем просит (крестить); Филипп изъясняет ему по порядку, начавши с этого пророчества. А окрылившись готовностью, он постепенно приводится к крещению. Но он не сказал «крести меня», но – «что возбраняет?» Этим вопросом он показал сильное желание принять крещение.

Деян.8:37. Речé же ему Филипп: аще веруеши от всего сердца твоего, мощно ти есть. Отвещав же речé: верую Сына Божия быти Иисуса Христа.

Деян.8:38. И повелé стати колеснице: и снисоста оба на воду, Филипп же и кáженик: и крестí его.

Деян.8:39. Егда же изыдóста от воды, Дух Святы́й нападе́ на кáженика: Ангел же Господень восхити Филиппа, и не виде его ктому кáженик, идяше бо в путь свой радуясь.

«Егда же изыдóста от воды, Дух Господень восхити Филиппа». Его берет Дух, тем самым придавая случившемуся больше чудесности, а вместе доставляя радость и Филиппу, что он удостаивается того же, чего и пророки, как (например) Аввакум. Его берет Дух, а не ангел, как прежде. Это потому, что ангел являлся тогда людям более плотным, а Дух – более духовным. Хорошо, что он был взят от евнуха; потому что евнух стал бы просить (Филиппа), чтобы он отправился с ним, и (Филипп) опечалил бы его, если бы, по требованию обстоятельств, отказался. Так все устроилось божественным образом.

Деян.8:40. Филипп же обретесе во Азоте и проходя благовествоваше градо́м всем, дондеже приити ему в Кесарíю.

Дух поставил Филиппа во Азоте. Здесь он и должен был за тем проповедывать.

Глава девятая

Деян.9:1. Савл же, еще дыхая прещением и убийством на ученики Господни, приступль ко архиерею,

Объясняет (Лука) неистовство Павла против верных и против Церкви; показывает, что он увлекался нечистой ревностью; потому что на нем исполнилось сказанное Христом, что «**иже убьет вы, возмнимся службу приносить Богу**» (Ин.16:2). Потому что он делал это не так, как (другие) иудеи. Да не будет! Что он делал это по ревности, это очевидно из того, что он отправился и во внешние грады, а они не обращали внимания и на находящихся во Иерусалиме. Они об одном только и заботились, то есть, о том, чтобы пользоваться честью.

(Савл) идет в Дамаск потому, что это был великий и царствующий город, и он боялся, чтобы (этот город) не увлекся (христианскою) проповедью. Не идет он с просьбою к претору, но к архиерею, потому что он имел намерение делать все законно.

Деян.9:2. Испроси от него послания в Дамаск к соборищем, яко да аще некия обрящет того пути сущыя, мужи же и жены, связаны приведет во Иерусалим.

«Яко да аще некия обрящет того пути сущыя, мужи же и жены, связаны приведет во Иерусалим». Что такое «того пути»? Может быть, так называли себя веровавшие, так как одна только их вера была такою, посредством которой мы возносимся на небо. Или же Павел называл их (последователями) «того пути», может быть, из чувства презрения и в насмешку над ними; потому

что бесчестного человека они обыкновенно называли (сбившимся) с пути. Он не искал власти тут же наказывать (христиан), но вести (их) во Иерусалим, потому что он хотел действовать с большею властью.

Деян.9:3. Внегда же ити, бысть ему приближитися к Дамаску, и внезапно облистá его свет от небесé:

Видение произошло не в городе, но на пути, и в тишине, потому что толпа не поверила бы, а только посмеялась бы, так как и там (при Иисусе Христе) слышавшие голос (с неба) «глаголаху, яко гром бысть» (Ин.12:29), а этот (Савл) заслуживал вероятия, потому что рассказывал о том, что с ним случилось.

Итак, не в Иерусалиме и не в Дамаске, но на пути «облиста свет», чтобы то, что с ним случилось, иные не стали объяснять иначе, но чтобы сам он объяснил это, так как он заслуживал вероятия, потому что он и видение видел, и болезнь претерпел. Это говорит (Павел) и защищаясь пред Агриппою (Деян.26:12-18).

Деян.9:4. И пад на землю, слыша глас глаголющ ему: Савле, Савле, что Мя гóниши?

«Савле, Савле, что Мя гониши?» Христос не говорит ему «веруй», но упрекает (его), говоря «что Мя гониши?» Почти что говорит: что малое, или великое ты потерпел от Меня, что ты Мне делаешь это?

Деян.9:5. Речé же: кто еси, Господи? Господь же речé: Аз есмь Иисус, егоже ты гóниши: жéстоко ти есть противу рожnú прати.

«Аз есмь Иисус, егоже ты гониши». (Это сказано) вместо «не думай, что ты враждуешь против людей, но – против Меня, Господа твоего». Для чего это (явление и вразумление Савлу) не было сделано вначале? Для того, чтобы показать, что Христос действительно воскрес. Потому что как уверовал бы гонитель Его и неверующий Его воскресению, и таким образом неистово преследующий верующих, если бы сила воскресения Его не была велика? А почему не тотчас же после воскресения? Чтобы очевиднее обнаружилась вражда против учения о воскресении и более божественным явилось превращение (в образе мыслей Павла).

Деян.9:6. Трепеща же и ужасаяся, глагола: Господи, что мя хóщещи творити? И Господь речé к нему: востани и вниди во град, и речется ти, что ти подобает творити.

Деян.9:7. Мúжие же идущии с ним стояху чудящеся, глас убо слы́шаще, но никогоже видяще.

«Мужие же идущии с ним стояху чудящеся, никогоже видяще». Всех и бывших с ним осиявает свет, чтобы они свидетельствовали об этом явлении, но ослепляет он не всех, а одного только Савла, чтобы не подумали, что это было общее и как бы случайное несчастье, но чтобы открылось, что это было вполне действие Божественного промысла. Почему же не уверовали бывшие с ним? Чтобы они могли быть достоверными свидетелями того, что случилось с Савлом. Потому что, если бы они уверовали, то показалось бы, что они свидетельствуют по пристрастию.

А чей голос слышали бывшие с Савлом? Голос самого Савла, когда он отвечал, а голос небесный слышал один он. Поэтому-то здесь и сказано

«Мужие же идущии с ним стояху чудящесе, глас слышаще», то есть, голос Савла; «никогоже видяще», кому он отвечал. Рассказывая далее, сам Савл говорит: бывшие со мною видели свет и устрашились, но говорившего мне голоса не слышали (Деян.26:14).

Деян.9:8. Востá же Савл от земли и отвёрстыма очима своима ни единого видяше: ведуще же его за руку, введоша в Дамаск:

«И отверстыма очима своима ни единого видяше». Очи Савла пострадали; потому что избыток света обыкновенно действует болезненно, так как и глаза имеют меру. Говорят также, что чрезмерный звук делает глухими и бесчувственными (αποπληγαση).

Деян.9:9. И бе дни три не видя, и ни яде, ниже пияше.

«И бе дни три не видя, и ни яде, ниже пия». Для чего он сделал это? Потому, что он очень раскаивался в том, что преследовал Церковь, и печалился, и молился, и просил Бога, чтобы было прощено ему это.

Деян.9:10. Бе же некто ученик в Дамасце, именем Анания, и речé к нему Господь в видении: Анание. Он же речé: се, аз, Господи.

Деян.9:11. Господь же к нему: востав поиди на стóгну нарицаемую правую и взыщи в домú Иудове Савла именем, Тарсянина: се бо, молитву деет.

Почему Анания, не будучи из (числа) достопамятнейших и известных учеников (Спасителя), получает власть огласить и устроить Савла, имевшего сделаться таким (великим проповедником Евангелия)? Потому, что (Савл) должен был быть наставлен (в истинах веры) не человеком, но самим Христом. Потому и Анания его окрестил и устроивал, но ничему не учил.

А что он не был из (числа) очень известных, это очевидно из его опасения и страха, что открывается из его слов. Он так боялся преследования со стороны Савла, что был поражен и пришел в ужас, когда только услышал от Господа имя его. Он не обратил внимания даже и на то, что было сказано затем, а именно, что (Савл) «молитву деет», что он видел видение, что он слеп, и что (Анания) посылается к нему для того, чтобы оказать ему благодеяние и спасти его.

Деян.9:12. И виде в видении мужа, именем Ананию, вшédша и возложша нань руку, яко да прóзрит.

«И виде в видении мужа, именем Ананию»; потому что он не мог видеть наяву, так как был слеп.

Деян.9:13. Отвеща же Анания: Господи, слы́шах от многих о мужи сем, коли́ка зла сотвори́ святым твоим во Иерусалиме:

Деян.9:14. И zde имать власть от архиерей связати вся нарицающыя имя Твое.

«И zde имать власть от архиерей связати вся». Откуда было это им известно? Естественно было находящимся в страхе допытываться и узнавать то, что против них замышляется. Посмотри на страх, каков он; потому что он не допустил, чтобы дошло до его слуха имя «Савл», и уже говорит: боюсь, чтобы как-либо он не отвел меня в Иерусалим.

Деян.9:15. Речé же к нему Господь: иди, яко сосуд избрán Ми есть сей,

пронести имя мое пред языки и царьми и сынами Израилевыми:

Деян.9:16. Аз бо скажу ему, елика подобает ему о имени моем пострадати.

«Иди, яко сосуд избрэн Ми есть сей». Не только, говорит, он делается верующим, но и учителем, и будет иметь великое дерзновение; «пред языки и царьми» и пред иудеями предстанет. Этим (Господь) ободряет Ананию, а вместе и пристыжает его, (как бы так говоря): если он так неистовствовал из-за Меня и убивал, и, однакож, будет терпеть все, то, неужели, ты не хочешь даже и крестить его? Потому, говорит (повелеваю тебе идти к нему), что он «сосуд избрэн (Ми есть)» и что «пронесет имя мое». Так как Анания, услышавши, что Савл слеп, возрадовался и чуть было не сказал так: «это хорошо; оставь его слепым; зачем повелеваешь мне отверсть очи его? чтобы он опять стал вязать? или чтобы он снова стал наказывать (нас)?», то (Господь) говорит: «он не только не будет делать ничего ужасного, но и будет терпеть многое за Меня». Хорошо (сказано) «сосуд избрэн»; это выражение показывает, что нет естественного зла, так как мы избираем заслуживающее одобрения.

Деян.9:17. Пойде же Анания и вниде в храмину, и возлож нань руце, рече: Савле брате, Господь Иисус явлейтися на пути, имже шел еси, посла мя, яко да прбзриши и исплннишися Духа Свята.

Посмотри, какое послушание после величайшего страха. Итак, это были слова Анании, (изреченные им) не вследствие неверия, но вследствие страха и трепета.

«Савле брате, Господь явлейтися на пути, имже шел еси, посла мя». Тотчас знакомит его с именем Господа. И притом Христос не сказал ему (Анании) «Я явился ему» (Савлу), но (сказал) «он научен Духом»; и, действительно, (Иисус Христос) не являлся ему (лично), но, конечно, явился делами и действиями.

Говорит «явлейтися»; не сказал «ослепивший тебя и отклонивший поношение». Говорит «посла мя». Не мое, говорит, это дело. Я слуга благодати. Таким образом, они не могли ничего вымышлять от себя.

Деян.9:18. И абие отпадоша от очию его яко чешуя: прозре же абие, и востав крестися,

Деян.9:19. И приемь пищу, укрепися. Бысть же Савл с сущими в Дамасце учениками дни некия:

«И абие отпадоша от очию его яко чешуя». Чешуи отпадают и показывают, что воспаление сильно, и что исцеление не подлежит сомнению.

«И востав крестися, и приемь пищу укрепися»; потому что силы его слабели отчасти от путешествия, отчасти от страха, отчасти от голоду, а отчасти от малодушия. Заметь, что он не решился принять пищу до тех пор, пока не получил великих даров.

Деян.9:20. И абие на сонмищах проповедаше Иисуса (Христа), яко сей есть Сын Божий.

«Яко сей есть Сын (Божий)». Не (говорит Савл), что (Иисус) воскрес, что Он жив, но что? Тотчас тщательно доказывает, что «сей есть Сын Божий». Тотчас он сделался учителем; потому что он не стыдился того, что в нем произошла перемена по отношению к тому, что сделалось для него ясно.

Деян.9:21. Дивляхуся же вси слышаци и глаголаху: не сей ли есть

гонимый во Иерусалиме нарицающий имя сие, и zde на сие прииде, да связаны тыя приведет ко архиереем?

Деян.9:22. **Савл же паче крепляшеся и смущаше иудеи живущия в Дамасце, препирая, яко сей есть Христос.**

«Савл же паче крепляшеся и смущаше иудеи»; потому что чему он научен был из закона (Моисеева), об том спрашивал и их. Они думали, что, избавившись от Стефана, они избавились и от этих рассуждений, а между тем нашли другого (совопросника), более сильного, чем Стефан. Он, доказывая это, преподавал и изъяснял из тех писаний, которые им были известны.

Деян.9:23. **Якоже исполнишася дние доволны, совещаща иудее убить его,**
Деян.9:24. **Уведан же бысть Савлу совет их: стрежѧху же врат день и ношь, яко да убьют его:**

Иудеи опять приходят к своему крепчайшему помыслу, но теперь они уже не ищут клеветников и лжесвидетелей, а сами стремятся совершить убийство. Так как они увидели, что это дело получило силу, то они не передают уже его и в суд.

Деян.9:25. **Поёмше же его ученицы нощию, свѣсиша по стене в кошнице.**

«Поёмше же его ученицы нощию, свѣсиша по стене в кошнице». Заметь, что Савл спасается не благодатию, но человеческою мудростию, чтобы ты научился, что добродетель мужа сияет и без чудес.

Деян.9:26. **Пришед же Савл во Иерусалим, покушашеся прилепиться учеником: и вси бояхуся его, не верующе, яко есть ученик.**

«Пришед же Савл во Иерусалим, покушашеся прилепиться учеником». Избавясь от опасности, он не только не скрывается, но, напротив, идет туда, где более их преследовали. И заметь, что он даже ищет учеников (Спасителя). Так он весь воспламенился и переполнился (ревностию о) проповеди, и то, что он позже других пришел (ко Христу), его сделало еще более ревностным. «Емуже», говорит (Иисус Христос), много «оставляется», больше «любит» (Лк.7:47).

Справедливо может возбудиться недоумение, когда (апостол Павел) в послании к Галатам говорит: «ни вздых во Иерусалим, но идох во Аравию и паки возвратихся в Дамаск... Потом же по триех летех вздых во Иерусалим соглядати Петра... Иного же от апостол не видех, токмо Иакова брата Господня» (Гал.1:17-19), а здесь говорится, что он пришел во Иерусалим и Варнава привел его к апостолам. Итак, или там (в послании к Галатам апостол Павел) сказал «не вздых» (в том смысле, что он ходил не затем), чтобы представить (свое учение на одобрение апостолов), или же, если это не так, надобно допустить предположение, что злоумышление против него в Дамаске было сделано не тотчас по обращении его к вере (христианской), но по возвращении его из Аравии спустя три года (по обращении). И таким образом совершилось его путешествие во Иерусалим.

Итак, он не пошел к апостолам, но к «учеником покушашеся прилепиться». Это (он делал), будучи (вместе) и учителем, и учеником. Или (Павел в послании к Галатам) не говорит об этом путешествии (во Иерусалим), но опустил его. Потому что этот историограф многое сокращает и сводит (события бывшие в) разные времена. «Покушашеся» же, говорит (Лука),

«прилепляться». Шел к ним не смело, но с робостью.

«И вси бояхуся его, не ведуще, яко есть ученик». Боялись, конечно, ученики, а апостолы не верили (его обращению); потому что для человеческого разумения поистине невероятно, чтобы такой жаркий гонитель обратился в проповедника.

Деян.9:27. Варнава же прием его, приведе ко апостолом и поведа им, како на пути виде Господа, и яко глагола ему, и како в Дамасце дерзаше о имени Иисусове.

Что Варнава человек кроткий и снисходительный, это видно и из этого, и из того, что им сделано после этого. Может быть, он и прежде знал Савла, будучи другом его. К каким апостолам привел он (Савла)? Может быть, к Петру и Иакову, о которых и сам (Павел) в послании к Галатам говорит, что знал (их). Обрати внимание на Савла, что он не идет к апостолам, как (человек) скромно о себе думающий, но идет к ученикам, как будто бы и он (только) ученик, а Варнава ведет его и к апостолам, и рассказывает о том, какое (Савл) имел дерзновение.

Деян.9:28. И бяше с ними входя и исходя во Иерусалиме и дерзая о имени Господа Иисуса.

Деян.9:29. Глаголаше же и стязашеся с ёллины: они же искаху убити его.

«Глаголаше же и стязашеся с ёллины», или с теми иудеями, которые говорили по-гречески. Потому что другие евреи, закоренелые, не могли и смотреть на него, или лучше решились убить его.

Деян.9:30. Разумевше же братия, сведоша его в Кесарию и отпустиша его в Тарс.

«Разумевше же братия, сведоша его в Кесарию». Напуганные тем, что случилось со Стефаном, спасают его в Кесарию, а потом также и в Тарс, чтобы он там вместе и учил, и находился в безопасности, как в собственном отечестве; потому что иудеи не бесились против других так, как против него; потому что других апостолов они уже знали, и бешенство, направленное против них, в них уже ослабело от времени; (знали также), как они часто находили себе защиту, и каким уважением пользовались они в народе.

Деян.9:31. Церкви же по всей Иудеи и Галилеи и Самарии имеяху мир, созидающися и ходяще в страхе Господни, и утешением Святаго Духа умножахуся.

«Церкви же по всей Иудеи и Галатии и Самарии имеяху мир». (Лука) хочет сказать, что оттуда пришел Петр. Итак, чтобы ты не подумал, что он сделал это из страха, он сначала сказал, что эти церкви имели мир; потому что, когда в Иерусалиме был разгар вражды, апостолы пребывали в нем, а когда (там) настал мир, они отправились проповедовать и в другие места.

Деян.9:32. И бысть Петру, посещающу всех, снити и ко святым живущим в Лидде:

Деян.9:33. Обрете же тамо человека некоего, именем Енеа, от осми лет лежаща на одре, иже бе разслаблен.

Деян.9:34. И рече ему Петр: Енее, исцеляет тя Иисус Христос: востани с постели твоя. И абие воста:

Деян.9:35. И видеша его вси живущии в Лидде и во Ассароне, иже обратися ко Господу.

Почему (Петр) не ожидал (обнаружения) веры этого мужа и не спросил, желает ли он быть исцелен? Это чудо было совершено, конечно, в особенности в назидание многих. Потому что (Лука) говорит: «и видеша его вси живущии в Лидде и во Ассароне, иже обратися ко Господу». А с другой стороны, чудеса здесь не обнаруживали еще своей силы. А потому здесь и неуместно было бы требовать веры в них. Потому-то (апостолы) и хромого не спрашивали.

Итак, как Христос, полагая начало чудес, не требовал веры, так и они не требуют. А в Иерусалиме вера в них, конечно, распространилась раньше: «да грядущу Петру», говорит (Лука), «поне сень его осенит некоего от них» (Деян.5:15); потому-то там и много было сотворено чудес, а здесь тогда только было положено начало им.

Деян.9:36. Во Иоппíи же бе некая ученица, именовем Тавифа, яже сказаема глаголется Серна: сия бяше исполнена благих дел и милостынь, яже творяще.

«Именовем Тавифа». (Лука) поставляет и имя ее, показывая, что она соответствовала своему имени: была так бдительна и бодра, как серна. Потому что часто многие имена даются по (божественному) домостроительству.

Деян.9:37. Бысть же во дни тыя, болевшей ей умрети: омывше же ю, положиша в горнице.

«(Бысть) болевшей ей умрети: омывше же ю, положиша в горнице», то есть, сделали все, что следовало сделать над умершим.

Деян.9:38. Близ же сущей Лидде Иоппíи, ученицы слышавше, яко Петр есть в ней, послаша два мужа к нему, моляще его не обленитися приити до них.

«Послаша» же бывшие во Иоппии ученики (к Петру), «моляще его не обленитися приити до них». Заметь простоту прочих и отсутствие всякого высокомерия в Петре. Не сами идут, но просят чрез двоих об исцелении, и он приходит. Почему они не позвали его, пока та не умерла? Считали недостойным утруждать этим учеников, и отвлекать их, и делать им затруднения в (деле) проповеди. Поэтому-то (Лука) и говорит, что было близко.

Деян.9:39. Востав же Петр иде с нима: егоже пришедша возведоша в горницу, и предсташа ему вся вдовицы плачущя и показующя ризы и одежды, елика творяше, с ними сущи, Серна.

«И предсташа ему вся вдовицы плачущя и показующя ризы и одежды, елика творяше, с ними сущи, Серна». Выражение «с ними сущи» показывает великое смирение ее, потому что она находилась с ними, и жила с ними, и обращалась со всеми, как одна из них, а не так, как мы теперь.

Деян.9:40. Изгнав же вон вся Петр, преклонь колена помолися, и обратися к телу, рече: Тавифо, востани. Она же отверзе очи свои, и видевши Петра, седе.

«Изгнав же вон вся Петр, преклонь колена помолися». Для чего он изгоняет всех вон? Для того, чтобы не тронуться слезами и не потерять

спокойствие духа.

«Преклонь колена». Усердную совершает молитву.

Деян.9:41. Подав же ей руку, воздвиже ю, и призвав святых и вдовицы, постави ю живу.

Потом поддерживает (ожившую); потом понемногу возвращаются жизнь и силы (ее). «И призвав святых и вдовицы, постави ю живу», одним в утешение, а другим в покровительство.

Деян.9:42. Увѣдано же бысть се по всей Иопнии, и мнози вероваша в Господа.

Деян.9:43. Бысть же дни доволны пребыти ему во Иопнии у некоего Симона усмаря.

Заметь отсутствие всякого высокомерия в Петре. Совершивши такое (великое чудо), он ищет пристанища не у ней, и не у другого какого-либо знаменитого (человека), но у кожевника Симона; он не стыдится (людей) ничтожных и не дает великим повода превозноситься.

Глава десятая

Деян.10:1. Муж же некий бе в Кесарии, именем Корнилий, сотник от спиры нарицающийся италийския,

Этот (Корнилий) не был ни иудеем, ни из подзаконных, а между тем уже вел такой же образ жизни, как и мы. Вот двое уже из людей облеченных почестями веруют (во Христа), казнохранитель эфиоплянки и этот.

«Сотник от спиры нарицающийся италийския». «Он, – говорит, – был из великой «спиры нарицающийся италийския», а спира есть то же, что мы теперь называем ротою. Этого человека он для того делает известным и сообщает о нем (подробные) сведения, чтобы кто-либо не сказал, что в Писании (священном) встречаются погрешности против истории. Надобно знать, что спира состояла из двухсот воинов, а кустодия из шестидесяти.

Деян.10:2. Благоговеин и бояйся Бога со всем домом своим, творяй милостыни многи людем и моляйся Богу всегда:

«Благоговеин и бояйся Бога со всем домом своим». Послушаем этого мы; мы не заботимся о своих домашних, а этот заботился и о воинах.

Деян.10:3. Виде в видении яве, яко в час девятый дне, Ангела Божия спедша к нему и рекша ему: Корнилие.

«Виде в видении яве, яко в час девятый дне, Ангела Божия спедша к нему». Видит ангела для восполнения (веры) Петра. Или лучше не для него, но для других более слабых (в вере).

«В час девятый», когда он оставил заботы и находился в тишине и покое. Так как истинное Око и великий Судия знает, что и великие дела, не имея веры, мертвы, то Он и посылает ангела, который утверждает за делами их значение, чтобы увенчались верою тех, которые хорошо подвизаются. От видения же (в Корнилие) возбуждился страх, впрочем умеренный, сколько только (было его необходимо для того), чтобы возбудить (внимание его). Потом

слова (ангела) уничтожили страх.

Деян.10:4. Он же возрев нань и пристрашен быв рече: что есть, Господи? рече же ему: молитвы твоя и милостыни твоя въздоша на память пред Бога:

«Молитвы твоя и милостыни твоя въздоша на память пред Бога». Посмотри, куда идет молитва на высшее небо и становится пред самым престолом царским. Обрати внимание и на ангела; он сначала възвышает и възносит мысли его (Корнилия) к высшему, потом уже говорит то, что он говорит (далее).

Деян.10:5. И ныне послѣ во Иоппию мужей и призови Симона, нарицаемаго Петра:

Деян.10:6. Сей странствует у некоего Симона усмаря, емуже есть дом при мори: той речет тебе глаголы, в нихже спасешия ты и весь дом твой.

«И ныне послѣ во Иоппию мужей и призови Симона, нарицаемаго Петра. Сей странствует у некоего Симона усмаря». Чтобы они не пошли к кому-либо другому, он определяет этого человека не только по имени, но и по месту, (где он находится).

«Емуже есть дом при мори». Апостолы избирали места отдаленные от городов: они любили пустыню и тишину. Что, если случится, что есть и другой (Симон усмарь)? Вот признак: этот живет при море. (Ангел) не сказал, для чего (надобно сделать это), чтобы переполнить его (радостью).

Деян.10:7. И якоже отиде Ангел глаголяй Корнилию, пригласив два от рабов своих и воина благочестива от служащих ему

«Пригласив два от рабов своих и воина благочестива». Смотри, недаром сказано, что это были люди, постоянно при нем находившиеся.

Деян.10:8. И сказав им вся, посла их во Иоппию.

«И сказав им вся, посла их во Иоппию». Заметь отсутствие высокомерия. Не сказал «призовите мне Петра», но все рассказал, чтобы тем побудить его прийти к нему; потому что он считал делом неприличным звать его в силу своего авторитета. Потому-то и рассказал (все посланным).

Деян.10:9. Воутрие же, путешествующим им и ко граду приближающимся, възде Петр на горницу помолитися, о часе шестом.

Посмотри, как Дух сводит времена и делает, что это совершается ни раньше ни позже. «Возде Петр на горницу помолитися, о часе шестом», то есть, в особом месте и в тишине, как на крыше.

Деян.10:10. Бысть же прилчен и хотяше вкусити: готовящим же онем, нападе нань ужас,

«Нападе нань ужас, и виде небо отверсто». Ужас означает и изумление при виде чуда и то (состояние), когда человек не владеет своими чувствами, будучи восхищен в мир духовный. Итак, ему было как бы духовное видение.

Деян.10:11. И виде небо отверсто и сходящ нань сосуд некий, яко плащаницу велию, по чetyрем краем привязан и низу спущаемъ на землю,

«И сходящ нань сосуд некий, яко плащаницу». Первейший из апостолов

Петр имел нужду в божественном откровении (относительно призвания к христианской вере) язычников; потому что он не знал, что обрезание и необрезание не делают разницы по отношению к вере. Он, конечно, не знал ясно, что Господь сказал, чтобы, когда открылось служение верою, то были научаемы (этой верою) и язычники, (не знал) до тех пор, пока неизреченная воля Его посредством этого явления не открыла эту тайну, убедивши его в этом, с одной стороны, примером посредством плащаницы, а, с другой стороны, тем, что и язычникам была преподана благодать Святого Духа по (обращении их к) вере, (убедивши), что во Христе нет различия между иудеем и эллином.

«По четырем краем привязан и низу спускаемь на землю». Четыре края показывают четыре стихии, явившийся сосуд означает грубейший мир, а различные животные суть символы состояния людей. Символом всей вселенной был этот человек (Корнилий) с крайнею плотию; потому что он не имел ничего общего с иудеями.

Деян.10:12. В немже бяху вся четвероногая земли и зверие и гади и птицы небесныя.

Потому что виды животных принимаются вместо свойств человеческих, а из (описания) видения Петрова известно, что в сосуде, сшедшем с неба, были все роды животных: пресмыкающихся, птиц и четвероногих. Потому что слово прикровенно изображает, что имеющие обратиться к вере находятся под владычеством разных грехов, что они уподобились или четвероногим по жестокости, или пресмыкающимся по ядовитости, или птицам по (легкости и непостоянству) своей природы. И притом змеи принимаются за символ саддукеев и фарисеев, а лисица за (символ) Ирода, и возбужденные страстию к половому сближению кони за (символ) людей сладострастных; овцы – за людей незлобивейших, козлята – за необщительных и безучастных, а ежи – за богатых; об них Господь сказал, что они своими колючками прокалывают слово и делают его бесплодным.

Деян.10:13. И бысть глас к нему: востав, Петре, заколи и яждь.

Деян.10:14. Петр же рече: никакоже, Господи, яко николиже ядох всяко сверно или нечисто.

Его (Петра) все стали бы обвинять как законопреступника, и потому Духом устрояется, чтобы он имел защиту; поэтому-то он и возражает (ангелу). Потому что он должен был вполне соблюдать закон. Итак, это устрояется для того, чтобы его не стали обвинять.

Может быть, он преклонивши колена, видел видение. И божественным делом было случившееся, то есть, что он видел высшее, и был в состоянии исступления и слышал оттуда голос, и что трижды исповедывал, что там (животные) нечистые; а то, что сосуд оттуда (с неба) снисшел и туда вознесся, это великое доказательство чистоты. Итак, это совершается для тех, кому имеет быть рассказанным. Потому что (Петр) сам слышал (повеление Господне): «на путь язык не идите» (Мф.10:5).

Если имел нужду в обрезании и в принесении жертвы даже Павел, то тем более тогда в начале проповеди, когда они были очень немощны.

Но не обо всех (Петр) сказал, что они скверны и нечисты, а только о тех, которых и закон назвал скверными и нечистыми.

Деян.10:15. И се глас паки к нему вторицею: яже Бог очистил есть, ты не скверни.

А Бог, начертавший образ своей Церкви, сказал, чтобы она не считала для себя ничего нечистым. Потому что ему (человеку) все чисто, что он принимает с благодарением и благословением Божиим.

Но если здесь содержалось приточное указание относительно призвания народов, чтобы, то есть, не считали имеющих (необрезанною) крайнюю плоть скверными и нечистыми, то все-таки речь Петра содержала указание не на людей, но на (животных), запрещенных законом Моисеевым.

Деян.10:16. Сие же бысть трици: и паки взяся сосуд на небо.

«И се глас паки к нему вторицею: яже Бог очистил есть, ты не скверни». По-видимому, голос относится к нему (Петру), а между тем все говорится к иудеям. Потому что, если терпит порицание этот учитель, то, тем более, они (заслуживают этого).

Деян.10:17. Якоже в себе недоумевашеся Петр, что бы было видение, еже виде, и се, мужие посланнии от Корнилия, вопроше и уведевше дом Симонов, сташа пред враты

«Что бы было видение». Плащаница означает землю, а находящиеся на ней звери – язычников. Изречение же «заколи и яждь», означает то, что и они должны придти (ко Христу); а то, что это повторяется трижды, означает крещение. Итак, истинный смысл видения указывает ему на учение о Троице, равно как и вера в Троицу представляет истинное богопочитание.

И се мужие «посланнии от Корнилия». Благовременно приходят эти мужи, чтобы разрешить недоумение. Ибо и Иосифу Христос допустил сначала утрашиться, а потом послал ангела. Потому что душа легко принимает разрешение от испытанного прежде недоумения.

Деян.10:18. И возглаше вопрошаху, аще Симон, нарицаемый Петр, zde странствует.

И притом, ему недолго пришлось оставаться в недоумении, и не прежде (оно возбудилось), но в то самое время, когда об нем спрашивали, тут ли он странствует.

Деян.10:19. Петру же размышляющу о видении, рече ему Дух: се, мужие трие ищут тебе:

Опять и это служит апологиєю Петра пред учениками, чтобы они увидели, что он размышлял и получил наставление не размышлять. Потому что послушай:

Деян.10:20. Но востав снѣди и иди с ними, ничтоже разсуждая: зане Аз послах их.

Велика власть у Духа; потому что, что делает Бог (Отец), то же делает и Дух Святой. Ангел сказал: «молитвы твоя и милостыни твоя», чтобы показать, что он оттуда послан; а Дух (делает) не так, но (говорит): «зане Аз послах их». Итак, нужно повиноваться Духу.

Деян.10:21. Сошед же Петр к мужем посланным к нему от Корнилия, рече: се, аз есмь, егоже ищите: кая есть вина, еяже ради приидосте?

«Се аз есмь». Сначала он признался, что это он есть тот, кого они ищут, и потом уже спрашивает о причине (их прихода), чтобы или тотчас быть готову и идти с ними, или, если это не нужно, устроить их в доме.

Деян.10:22. Они же рекóша: Корнилий сотник, муж праведен и бояйся Бога, свидетельствован от всего языка Иудейска, увещён есть от Ангела Свята призвати тя в дом свой и слышати глаголы от тебе.

А посланные говорят похвалы (Корнилию), чтобы убедить (Петра), что тому являлся ангел. Начальство над народом бывает в руках человека благочестивого, по своим заслугам, оказавшегося достойным этого. Правда, бывает и это, и все-таки (имеющие власть) скандализуются; но если бы не было этого, то чего бы тогда и не было?

«Призвати тя в дом свой». Не из (чувства) пренебрежения, говорят, он послал, но потому, что ему так повелено. Итак, не оставь в пренебрежении.

Деян.10:23. Призвав же их учредí: наутрие же Петр востав иде с ними, и не́цыи от братий, иже от Иоппии, идоша с ним:

Хорошо, что (Петр) сначала дружелюбно обходится с этими мужами, так как они утомились, и таким образом располагает их к себе.

А что с ним пошли некоторые из Иоппии, это случилось домостроительно, чтобы потом они были свидетелями, когда Петру нужно было оправдываться.

Деян.10:24. И наутрие внидоша в Кесарию. Корнилий же бе чая их, созвав сродники своя и любезныя други.

Славный это был человек и в славном городе имел жилище.

«Созвав сродники». Это (свойство) совершенно благочестивого друга, что он, будучи окружен столькими благами, всех делает общниками и любезными друзьями. Любезными друзьями (они названы), потому что он мог надеяться на них, когда ему предстояли труды (и заботы) о стольких (подчиненных). И друзья и сродники, мне кажется, питались его пищею.

Деян.10:25. Якоже бе внити Петру, срете его Корнилий, и пад на ногу его поклонися.

Посмотри, как он был уверен, что Петр непременно придет. (Это) потому, что ангел явился ему не во сне, но в то время, как он находился в состоянии бодрствования и днем.

Деян.10:26. Петр же воздвиже его, глаголя: востани: и аз сам человек есмь.

«Петр же воздвиже его глаголя: востани: и аз сам человек есмь». Этим он научает и прочих, и приносит благодарение Богу, показывая свое смирение. Посмотри, прежде всего другого он научает тому, чтобы они ничуть не думали о себе много.

Деян.10:27. И с ним беседуя, вниде и обрете собравшыяся многи:

Деян.10:28. Речé же к ним: вы вéсте, яко не лепо есть мужу Иудеанину прилепятся или приходити ко иноплеменнику: и мне Бог показá ни единого скверна или нечиста глаголати человека:

«Вы весте, яко не лепо есть». Тотчас рассуждает об человеколюбии Божиим и показывает, что Бог даровал им великие (дары), а вместе и говорит о

великом, и говорит со смирением. Потому что он не сказал «люди! мы пришли к вам, хотя мы считаем недостойным прикасаться к кому-либо». Но что? «Вы знаете, что Бог изрек такое повеление, чтобы считалось беззаконием «припепляться или приходити ко иноплеменнику: и мне Бог показа ни единого скверна или нечиста глаголати человека». Замечательно, что сам Бог повелел народу христианскому «ни единого скверна или нечиста глаголати человека», но жить с ними, потому что и они, быть может, будут с особенною силою веровать во Христа.

Деян.10:29. Темже и без сумнения приидох призван: вопрошаю вы убо, коея ради вины посласте по мене?

«Вопрошаю убо вы, коея ради вины посласте по мене?» Петр обо всем слышал уже и от воинов, но он желает, чтобы они исповедались и делались правыми в вере.

Деян.10:30. И Корнилий рече: от четвертаго дне даже до сего часа бех постяся и в девятый час моляся в дому моем: и се, муж ста предо мною во одежде светле

«В час девятый», – говорит, – «моляся». Что это значит? Мне кажется, что у него при аккуратнейшем порядке в жизни время было распределено и притом в известные дни; поэтому он и сказал «от четвертого дне». Посмотри, как (сильна) молитва. Когда он преуспевал в деле благочестия, тогда явился ему и ангел, это один день; когда отправились посланные Корнилием, (это тоже) один; когда они шли, – один, а четвертый оказывается, с третьего часа, когда он молился.

«И се муж ста предо мною». Не говорит «ангел», но – «муж». Так он далек от гордости. Видите вытекающую отсюда мысль: видите, как он достоин был всего этого.

Деян.10:31. И рече: Корнилие, услышана бысть молитва твоя, и милостыни твоя помянушася пред Богом:

Деян.10:32. Посли убо во Иоппию и призови Симона, иже нарицается Петр: сей странствует в дому Симона усмаря близ моря: иже пришед возглаголет тебе.

Деян.10:33. Абие убо послах к тебе, ты же добре сотворил еси пришед: ныне убо вси мы пред Богом предстоим слышати вся повеленная тебе от Бога.

«Ныне убо вси мы пред Богом предстоим». Не сказал «пред человеком», но – «пред Богом»; итак, надобно со вниманием слушать рабов Божиих.

Деян.10:34. Отверз же Петр уста, рече: поистинне разумеваю, яко не на лица зрит Бог,

«Поистинне разумеваю...» то есть, что (Бог) смотрит не на качество лица, но на различие дел. Тем, что он говорит, он ясно показывает, что Бог, которого боялся Корнилий, о котором он получил наставление из закона и пророков, ради которого он и милостыни творил, что этот Бог есть воистину Бог. Недоставало ему познания о Сыне.

Деян.10:35. Но во всяцем языке бойся Его и делай правду приятен Ему есть:

Смотри, как он не дает воли (превозноситься своей) мысли. «Во всяком», говорит, «языце», чтобы ты не подумал, что язычники принадлежат к разряду отверженных.

«Делай правду». (Выражение) «правду» (употреблено) вместо «всякую добродетель». Не сказал «во всяком языке делай правду» спасается, но – «приятен есть», то есть, достоин того, чтобы быть принятым.

Деян.10:36. Слово, еже посла сыном Израилевым, благовествуя мир Иисус Христом: сей есть всем Господь:

«Слово, еже посла сыном Израилевым». Дает сынам израилевым предпочтение. Это говорит и ради присутствующих, чтобы убедить их.

Деян.10:37. Вы весте глагол бывший по всей Иудеи, наченный от Галилеи, по крещении, еже проповеда Иоанн:

Деян.10:38. Иисуса, иже от Назарета, яко помáза его Бог Духом Святым и силою, иже прóйде благодательствуя и исцеляя вся насилуванныя от диавола, яко Бог бяше с Ним:

«Яко помáза Его Бог Духом Святым», разумеется – по человечеству. Так как Он уничтожил самого Себя и приискренне приобщился нашей плоти и крови (Евр.2:14), то об Нем говорится, что Он как человек принимает то, что Он имеет по естеству как Бог. Потому что Он принимает не самому Себе, но нам, как в начале (это делал) для самого Себя, или лучше, так как Он есть Бог Слово, то это у Него было свое.

Выражение же «исцеляя вся насилуванныя от диавола» указывает на многие, зависевшие от диавола, увечья и происшедшие от него повреждения в телах.

Деян.10:39. И мы есмь свидетеле всех, яже сотвори во стране Иудейстей и во Иерусалиме: Егоже и убиша, повешше на древе.

«Егоже и убиша, повешше на древе». Опять говорит об уничтожении. Показавши, что Он Богом послан, (апостол Петр) говорит, что Он и убит. Чтобы ты не счел чего-либо неприличным, для этого заметь, что они никогда не скрывают учения о кресте, но вместе с прочим предлагают и образ (смерти).

Деян.10:40. Сего Бог воскресí в третий день и даде Ему явлéнну быти,

Деян.10:41. Не всем людем, но нам свидетелем преднареченным от Бога, иже с Ним ядохом и пихом, по воскресении Его от мертвых:

«Егоже и убиша», говорит, «повешше на древе. Но свидетелем преднареченным». Хотя сам (Иисус Христос) их избрал, но выражение «преднареченным», и это присвоает Богу (Отцу).

«Иже с Ним ядохом и пихом». Посмотри, чем подтверждает (истину) воскресения. Почему (Иисус Христос), воскресши, не сотворил никакого чуда, но ел и пил? Потому что самое воскресение было великим чудом. Притом, нет (и не могло быть в этом случае чуда большего), как то, что Он ел и пил.

Деян.10:42. И повелé нам проповедати людем и засвидетельствовати, яко той есть нареченный от Бога судия живым и мертвым:

«И засвидетельствовати». «Засвидетельствовать, – говорит, – ясно, чтобы не впали в неведение».

Деян.10:43. О сем вси пророцы свидетельствуют, оставление грехов прияти именем Его всякому верующему в Онъ.

«О сем вси пророцы свидетельствуют». «Какие пророки только говорили, – говорит, – об отпущении грехов, все они говорили, что они отпускаются в этом Иисусе». Так и Исаия от Его лица говорит: «**Аз есмь заглаждаяй грехи твоя и беззакония твоя**» (Ис.43:25). Но он не сказал, что Он есть Сын Божий, но, что больше их утрашало, приличное времени приготовление заимствуется из пророков, потому что они пользовались великою славою. Но поколебавши их страхом, он делает им снисхождение, впрочем, изреченное не им, а пророками. Итак, страшное (он говорит) от себя, а проникнутое кротостию – от (лица) пророков.

Деян.10:44. Еще же глаголющу Петру глаголы сия, нападé Дух Святы́й на вся слышащя слово.

Заметь Божие домостроительство. (Бог) не допустил, чтобы речь (Петра) была доведена до конца, и чтобы крещение было совершено по распоряжению Петра; но как только Он увидел, что мысль их исполнена изумления, и было положено начало научению, и они вполне уверовали, что крещение есть отпущение грехов, то и сошел Дух.

Деян.10:45. И ужасошася иже от обрезания вернии, елицы приидоша с Петром, яко и на языки дар Святаго Духа излияся:

Деян.10:46. Слы́шаху бо их глаголющих языки и величающих Бога. Тогда отвеща Петр:

Притом они начали говорить и (разными) языками, что изумило собравшихся. Между тем Бог заблаговременно устроил в этом великую апологию Петру.

Деян.10:47. Еда воду возбранити может кто, еже не креститися сим, иже Дух Святы́й прияша, якоже и мы?

Деян.10:48. Повеле же им креститися во имя Иисуса Христова. Тогда моли́ша его пребыти у них дни некия.

«Еда воду возбранити может кто, еже не креститися сим?» И какая нужда была в воде, когда Дух Святы́й нисшел на них? Итак, я покажу ее и объясню себе это сокровенное таинство. В этом вполне выражаются божественные символы: гроб и умирание, воскресение и жизнь. Как нам легко погружаться и выныривать, так Богу удобно погребать ветхого человека и показывать нового. А трижды это бывает для того, чтобы ты научился, что все это совершается силою Отца и Сына и Святаго Духа. А что сказанное не есть (одна лишь простая) догадка, послушай Павла, который говорит: «**спогребóхомся убо Ему крещением в смерть**» (Рим.6:4). И опять: «**Ветхий наш человек с Ним распятыся**» (Рим.6:6). И опять: «**сообразни быхом подобию смерти Его**» (Рим.6:5).

Глава одиннадцатая

Деян.11:1. Слышаша же апостоли и братия сущии во Иудеи, яко и языцы прияша слово Божие.

Деян.11:2. И егда взыде Петре во Иерусалим, препирахуся с ним иже от обрезания.

Деян.11:3. Глаголюще, яко к мужём обрезания не имущим вшел еси и ял еси с ними.

Видишь, какую ревность они имели относительно закона. Не постыдились они ни достоинства Петра, ни чудес бывших, ни того прекрасного приготовления, какое сделано было для принятия слова, но стали рассуждать о таких мелочах. Рассуждали бывшие от обрезания, а не апостолы. Да не будет. И не говорят «зачем проповедовал?», но (говорят) «зачем ел?» Петр же не остановился на этой мелочи, но (основался) на том, что (имело) великое (значение). «Если, – говорит, – они получили Духа, то как было не преподать им этого?» Этой апологией он показывает, что он ни в чем невиновен, но (виновник всего и) повсюду Бог, к которому он и относит все.

Деян.11:4. Начён же Петр, скáзоваше им порядку, глаголя:

Деян.11:5. Аз бех во граде Иоппийстем моляся и видех во ужасе видение, сходящ сосуд некий, яко плащаницу вéлию, от четырех краев низпускаему с небесé, и прииде даже до менé:

Деян.11:6. В нюже возрев смотрях, и видех четвероногая земная и звери и гады и птицы небесныя.

«Потому что, – говорит он, – Он показал сосуд, а я возражал Ему. И опять Он сказал, а я и этого не послушался. Дух повелел идти. Идя, я не торопился, и не тотчас совершил крещение, но опять все совершил Дух».

Деян.11:7. Слышах же глас глаголющ мне: востав, Петре, заколи и яждь.

Деян.11:8. Рех же: никакоже, Господи, яко всяко скверно и нечисто николиже вниде во уста моя.

Деян.11:9. Отвеща же ми глас вторицею с небесе глаголющ: яже Бог очистил есть, ты не скверни.

Деян.11:10. Сие же бысть трижды: и паки взяшася вся на небо.

«Слышах же глас глаголющ мне». Довольно было и того, что явилась плащаница, чтобы убедить его; но к этому, однакож, присоединился и голос: «востав Петре, заколи и яждь. Рех же: никакоже Господи». «Видишь, – говорит (Петр), – я сделал свое». Это апология против того, что они сказали: «вшел еси и ял еси с ними». И он, однако же, защищается, а не пользуется авторитетом учителя. Потому что чем более кротко он отвечает им, тем более успокаивает их.

Деян.11:11. И се, áбие трие мужие сташа пред хра́миною, в нейже бех, послани от Кесарии ко мне.

Деян.11:12. Речé же ми Дух ити с ними, ничтоже разсуждая: приидоша же со мною и шесть братия сии, и внидóхом в дом мужа.

«Приидоша же со мною и шесть братия сии». Ничего (он не мог сказать), что бы более обнаруживало его смирение, как то, что он сослался на свидетельство братии.

Деян.11:13. И возвестí нам, како виде Ангела в домú своем, ставша и рéкша ему: посли во Иоппию мужи и призови Симона, нарицаемаго Петра,

Деян.11:14. Иже речёт глаголы к тебе, в нихже спасешия ты и весь дом твой.

(Он не говорит) о том, что ангел сказал Корнилию: «**МОЛИТВЫ ТВОЯ И МИЛОСТЫНИ ТВОЯ**», не повествует о правоте этого мужа, не (сообщает, что он сделал так) потому, что Дух послал (его), что Бог повелел (ему), призвавши его оттуда чрез ангела, но подтверждает последним, потому что это и само по себе было несомненным доказательством.

Деян.11:15. Внегда же начах глаголати, нападе́ Дух Святы́й на них, якоже и на ны в начале.

Деян.11:16. Помяну́х же глагол Господень, якоже глаголаше: Иоанн убо крестил есть водою, вы же имате креститися Духом Святым.

Но не довольствуется и тем, что выше сказано, припоминает и изречение Господа: «**вы же имате креститися Духом Святым**». «Ничего, - говорит, - нового не случилось, но только то, что Он предсказал». «Но, - (скажут), - не нужно было и крестить; а между тем крещение было совершено». И не говорит он «я повелел их крестить», но показывает, что он не сделал ничего (нового).

Деян.11:17. Аще убо равен дар даде им Бог, якоже и нам веровавшим в Господа нашего Иисуса Христа, аз же кто бех могый возбранити Бога?

«Что имели, - говорит, - мы, то получили и они». «Аще убо равен дар даде им Бог, якоже и нам». Чтобы заградить уста их, он говорит: «**равен дар**». «(Бог) не допускает, - говорит он, - чтобы они имели меньше, если Он дал равный дар уверовавшим». И не говорит «как и вам», но - «**якоже и нам**». «Что находите вы недостойным, когда мы называем их общниками?»

«**Аз же кто бех могый возбранити Бога?**» Защищаясь против обвинителей, он сильно и жестоко пристыжает их. «Не мог, - говорит, - я возбранить этого».

Деян.11:18. Слы́шавше же сия умолко́ша и славляху Бога, глаголюще: убо и языком Бог покаяние даде в живот.

От этих слов они сделались кроткими и замолчали. Видишь ли, что, благодаря речи Петра к народу, все сделалось хорошо, когда он рассказал, что случилось? С этого времени, наконец, открылись двери язычникам (для вступления в Церковь).

Деян.11:19. Разсе́явшиися убо от скорби, бывшия при Стефане, проидоша даже до Финикии и Кипра и Антиохии, ни единому же глаголюще слово, токмо Иудеем.

Не малую услугу (христианству) оказало гонение (против христиан); потому что «**любящим Бога вся поспешествуют во благое**» (Рим.8:28). Потому что когда убивали Стефана, когда Павел дважды находился в опасности, когда апостолы были бичуемы, тогда язычники были принимаемы (в Церковь). Это и Павел говорит: «**вам бе лепо первые глаголати слово Божие: а понеже отверго́сте е и недостойны творите́ сами себе... се обращаемся во языки**» (Деян.13:46).

Деян.11:20. Бяху же не́цыи от них мужие Кипрстии и Киринейстии, иже вшедше во Антиохию, глаголаху ко Еллином, благовествующе Господа Иисуса.

«Глаголаху ко Еллином». (Говорит) «Еллином». Может быть, потому называли их еллинами, что они не знали по-еврейски.

Деян.11:21. И бе рука Господня с ними: многое же число веровавшие

обратишася ко Господу.

А выражение «бе рука Господня с ними» показывает то, что они творили чудеса. Видишь, почему и теперь нужны были чудеса? Чтобы веровали.

Деян.11:22. Слышано же бысть слово о них во ўшию церкви сущия во Иерусалиме, и послаша Варнаву преити даже до Антиохии:

«И послаша Варнаву преити даже до Антиохии». Почему не написали об этом Павлу, но послали Варнаву? Потому, что еще не знали о добродетели этого мужа.

Деян.11:23. Иже пришед и видев благодать Божию, возрадовася и моляше всех изволением сердца терпети о Господе:

Деян.11:24. Яко бе муж благ и исполнь Духа Свята и веры. И приложися народ мног Господеви.

«Яко бе муж благ и исполнь Духа Свята и веры». Не одно и то же значит, что Бог благ и что муж благ. Первый благ по существу, будучи началом и источником (всех) благ, а муж (благ) не по существу, но в силу добродетели.

Деян.11:25. Изыде же Варнава в Тарс взыскати Савла, и обрет его, приведё его во Антиохию:

«Изыде же Варнава в Тарс взыскати Савла». Очень добрый и простой и снисходительный человек (был Варнава). «Искал, - говорит, - подвижника, военачальника».

Деян.11:26. Бысть же им лето цело собиратися в церкви и учити народ мног, нареци же прежде во Антиохии ученики Христианы.

«Бысть же лето цело собиратися в церкви и учити народ мног». Не малая похвала для города, что он, прежде всех прочих, в течение такого (периода) времени наслаждался устами его.

«Нареци же прежде во Антиохии ученики Христианы». И это (говорит) об успехе (проповеди) Павла, когда он поднял (здесь христианство) на такую высоту, что (можно было дать христианам) это имя, как бы какой (отличительный) знак. Где уверовало три тысячи, где пять тысяч, где такое множество; (но впрочем) не было ничего такого (в роде этого имени), а (просто христиане) назывались людьми «этого пути». Здесь же впервые они удостоились этого имени. Замечательно, что Антиохия потому особенно и удостоилась главного начальнического престола, что там впервые христиане названы (этим именем).

Деян.11:27. В тыя же дни снидоша от Иерусалима пророцы во Антиохию:

«Пророцы». И в каком смысле Христос говорит: «закон и пророцы до Иоанна» (Мф.11:13)? Он говорит о тех пророках, которые предвозвестили явление Его.

Деян.11:28. Востав же един от них, именем Агав, назнаменоваше Духом глад велик хотящ быти по всей вселенней, иже и бысть при Клавдии кесаре:

«Назнаменоваше Духом». Чтобы не подумали, что голод сделался потому, что явилось христианство, Дух Святой и предсказывает это. Потому что и Христос предсказал это. Не потому (имеет быть голод), чтобы он должен был

быть (в силу предопределения, изреченного) изначала, но по причине зол, которые были (нанесены) святым апостолам. А так как они продолжались, то и является великий голод, предвещающая иудеям о имеющих быть несчастиях.

Деян.11:29. От ученик же, по елику кто имеяше что, извóлиша кийждо их на службу послати живущим во Иудеи братьям,

«От ученик же, по елику кто имеяше что». Посмотри: для них и голод делается поводом ко спасению, случаем к милосердию. Посмотри: они вместе и делаются верующими, и вместе приносят плоды (достойные веры, они оказывают милосердие) не только близким, но и дальним.

Деян.11:30. Еже и сотвориша, пославше к старцем рукою Варнавлею и Савлею.

«Пославше к старцем». Из этого становится ясно, что апостолы имели достоинство и старцев, хотя также они находились на степени диаконов и епископов.

Глава двенадцатая

Деян.12:1. Во óно же время возложí Ирод царь руце озлóбити некия иже от церкви,

«Во óно же время». В какое это время? При Клавдие императоре. Потому что римский император Каий назначил Агриппу царем иудейским, определивши Ирода вместе и с Иродиадою в Лугдон (город) галилейский. Это тот (Ирод), при котором пострадал Иоанн, как об этом повествуют Иосиф и Евсевий. Итак, это разногласие в имени, то есть, что вместо Агриппы (сказано) Ирод, произошло или от ошибки писца, или потому, что он носил два имени.

«Озлобити некия иже от церкви». Заметь, что верные мужи и состоящее из них общество называются церковью.

Деян.12:2. Уби же Иакова, брата Иоаннова, мечем:

Замечательно, что из двенадцати учеников (Господних), прежде всех пострадал Иаков.

Деян.12:3. И видеv, яко годе есть Иудеем, приложí яти и Петра: бяху же дние опреснóчнии:

«И видеv, яко годе есть Иудеем, приложи яти и Петра». Чтобы никто не сказал, что (апостолы) потому бестрепетно и безбоязненно идут навстречу смерти, что Бог восхищает их (из рук ее), для того (Бог) и допустил, чтобы были преданы смерти и старейшие (из них): Стефан и Иаков. Этим Бог показывает самим убийцам, что Он и от этого не удаляет их, и здесь не препятствует им.

Делом приятным было для их неуместных страстей убийство, и убийство незаконное. Надобно было положить конец их стремлению, а он (Ирод), как палач больных, а не как врач их, подстрекает их, хотя тысячи примеров видел он и (в жизни) деда и отца (своего) Ирода.

«Бяху же дние опресночнии. Егоже и емь vsади в темницу». Опять (обнаруживается) излишняя щепетильность иудеев: убить они не препятствовали, а (препятствовали) сделать это в такое время.

Деян.12:4. Егоже и емь всади в темницу, предав четверем четверицам воинов стрещи его, хотя по пасце извести его к людем.

«Предав четверем четверицам воинов стрещи его». Это происходило и от гнева, и от боязни. Чем тщательнее была стража, тем более удивительно обнаружение (силы Божией). А это случилось ради Петра, который был весьма известен.

Деян.12:5. И убо Петра стражаху в темнице: молитва же бе прилежна бываемая от церкви к Богу о нем.

«Молитва же бе прилежна бываемая от церкви к Богу о нем». Послушайте, как они ходатайствовали за учителей. Они не возмутились, не взбунтовались, но обратились к истинной сподвижнице – молитве.

Деян.12:6. Егда же хотяше его извести Ирод, в нощи той бе Петр спя между двема воинома, связан железнома ужема двема, стражие же пред дверми стражаху темницы.

«Бе Петр спя». Не был ни в смущении, ни в страхе, но в ту самую ночь, когда его намеревались вывести из темницы, спал, предоставив все на волю Господа. Обрати внимание и на то, как тщательна стража: спали с ним и стражи.

Деян.12:7. И се, Ангел Господень предста, и свет возсия в храмине: толкнув же в ребра Петра, воздвиге его, глаголя: востани вскорее. И спадоша ему ужа железная с руку.

Но для чего воссиял свет? Чтобы Петр мог и видеть, и слышать ангела, и чтобы не подумал, что это – воображение.

Сказано «вскорее», чтобы он не замедлил. Даже и толкнул его ангел, – так крепко он спал. Что же касается выражения «толкнув в ребра», так оно указывает не на смущение ангела, а на побуждение не затягивать времени.

Деян.12:8. Рече же Ангел к нему: препояшися и вступи в плесницы твоя. Сотвори же тако. И глагола ему: облецыся в ризу твою и последствуй ми.

«Препояшися и вступи в плесницы твоя». Как это Петр поступал вопреки повелению, которое говорит: «не стяжите злата, ни сребра, ни меди при поясах ваших, ни пиры в путь, ни двою ризу, ни сапог, ни жезла» (Мф.10:9, 10)? А у него были и одежда, и обувь, хотя в то время следовало ходить без обуви, потому что особенная нужда в ней бывает зимою. Но и Павел, пиша Тимофею «потщися прежде зимы приити» (2Тим.4:21), говорит ему: «фелонь, егоже оставих в Троаде у Карпа, грядый принеси» (2Тим.4:13).

Никто не может сказать, чтобы Павел не имел другой одежды, которую он носил. Они не противились повелению Христову: да не будет! Напротив, они даже очень следовали повелению; потому что повеление это было дано на время, а не навсегда. К тому же и Лука говорит, что Христос сказал ученикам: «егда послах вы без влагалища и без меха и без сапог, еда чесого лишени бысте? Они же реша: ничесоже. Рече же им: но ныне иже имате влагалище, да возмет, такожде и мех» (Лк.22:35, 36). Итак, Христос дал в то время такое повеление, желая показать свое могущество; потому что, скажи мне, какая важность была в том, чтобы иметь одну одежду? Итак, какая же? Когда нужно

было ее мыть, то ужели следовало ходить нагим, или сидеть дома? А когда наступал сильный холод, и стужа стягивала тело, то ужели следовало отогреться и не проповедывать? Ведь тела у них были не алмаантовые.

Деян.12:9. И изшед вслед его идяше и не ведаше, яко истина есть бывшее от Ангела, мняше же видение зрети.

«И не ведаше, яко истина есть бывшее от Ангела, мняше же видение зрети». Это очень естественно при изумительной необычности того, что случилось; потому что необычность знамений поражает зрителя. Петр думал, что видит видение. А сам опоясывался и обувался. Что же другое мог он чувствовать, как не изумление?

Деян.12:10. Прошедша же первую стражу и вторую, приидоста ко вратом железным, вводящим во град, яже о себе отверзобаша има: и изшедше преидоша стогну едину, и абие отступи Ангел от него.

Деян.12:11. И Петр быв в себе, рече: ныне вем воистинну, яко посла Бог Ангела своего и изъят мя из руки Иродовы и от всего чаяния людей Иудейских.

«Ныне вем воистинну». «Теперь, - говорит, - узнал, а не тогда». Ангелу угодно было, чтобы сердце Петрово наполнилось радостью вдруг, и чтобы он понял то, что случилось, уже по освобождению.

Деян.12:12. Смотрив же прииде в дом Марии матери Иоанна, нарицаемаго Марка, идеже бяху мнози собрани и молящияся.

«Смотрив же». Что значит «смотрив?» Это значит, что, по размышлении, он увидел, что следует не прямо продолжать путь, а возблагодарив Благодетеля.

А Иоанн, быть может, был не тот, который был постоянно с апостолами. Поэтому-то писатель и присовокупил его отличие, так как сказал: «нарицаемаго Марка». Быть может, это - евангелист Марк, чрез которого, говорят, передал свое евангелие Петр; так как об евангелии от Марка говорится, что оно - Петрово евангелие. Это предположение оправдывается тем, что Петр и прочие апостолы проводили у него довольно времени.

Деян.12:13. Толкнувшу же Петру во врата двора, приступи слышати отроковица, именем Роди,

Деян.12:14. И познавши глас Петров, от радости не отверзе врат, притекши же сказа Петра стояща пред враты.

«От радости не отверзе». Обрати внимание на благоговение отроковицы: «от радости, - говорится, - не отверзе». Но это вышло прекрасно; иначе прочие, изумленные его неожиданным явлением, пожалуй, не поверили бы, что это - он, так как и при этом не хотели верить.

Деян.12:15. Они же к ней реща: беснуешися ли? Она же креплящияся тако быти. Они же глаголаху: Ангел его есть.

«Они же глаголаху: Ангел его есть». Это - верно; потому что у каждого есть ангел. Со всяким верующим в Господа постоянно пребывает ангел, если только мы не отгоняем его злыми делами; потому что, как дым заставляет удаляться пчел, и как зловоние отгоняет голубей, так и смрадный и причиняющий много слез грех отдалает от нас ангела.

А они ожидали, что это - ангел, соображаясь со своим положением; потому

что говорится: «идеже бо еста два или трие собрани во имя мое, ту есмь посреде их» (Мф.18:20). А где Христос, там необходимо быть и архангелам и прочим силам.

Деян.12:16. Петр же пребываше толкий: отверзше же видеша его и ужасошася.

Деян.12:17. Помаав же им рукою малчати, сказа им, како Господь его изведе из темницы: рече же: возвестите Иакову и братиям сия. И изшед иде во ино место.

«Рече же: возвестите Иакову и братиям сия». Как он нетщеславен! Не сказал «сделайте известным это всюду», но – «братиям. И изшед иде во ино место». Это потому, что он не хотел испытывать Бога и вводить себя самого в искушения. Ангел же не говорил ему об этом; но тем, что оставил его молча, и ночью извел его из темницы, дал ему позволение удалиться; так как апостолы сделали уже то, что было им повелено: «идите, – говорится, – в храм, проповедуйте народу».

Деян.12:18. Бывшу же дню, бе молва не мала в воинех, что убо Петру бысть:

Деян.12:19. Ирод же, поискав его и не обрет и истязав стражи, повеле отвести их: и изшед от Иудей в Кесарию, живяше.

«Повеле отвести их». Для Бога возможно было вместе с Петром избавить и их. Но если бы ангел вывел и воинов вместе с Петром, то событие сочли бы бегством. Ирода же более печалило то, что он был осмеян, подобно тому, как и деда его, обманутого волхвами, также более терзало то, что его обманули.

Деян.12:20. Бе же Ирод гневаяся на Тирияны и Сидоняны: иже единомушно приидоша к нему, и умоливше Власта постелника царева, прошаху мира, понеже страны их от царства его питахуся.

«Бе же Ирод гневаяся на Тирияны и Сидоняны...» Немало значения в том, что писатель упомянул об этой истории, из которой видно, как тотчас же обрушилось над ним и постигло его наказание.

Деян.12:21. В нареченный же день Ирод, обolkся во одежду царску и сед на судище пред народом, глаголаше к ним,

«Обolkся во одежду царску». Иосиф говорит, что Ирод, при наступлении следующего дня, прибыл в театр, одетый в удивительную по тканью, всю сделанную из серебра одежду.

Деян.12:22. Народ же возглашаше: глас Божий, а не человекь.

Здесь серебро, засиявшее при первом падении на него солнечных лучей, удивительно блистало каким-то поражающим и ужасающим зрителей переливом лучей света; и льстецы сейчас же стали называть его богом, прибавляя «будь милостив»; если до сих пор мы боялись тебя, как человека, то с этого времени признаем, что ты выше человеческой природы. Заметь, как они льстили; но обрати свой взор и на величие духа апостолов. Кого так почитал целый народ, того они презирали. Однакож, если льстецы и кричали так, то какое же отношение имеет это к Ироду? То, что он принял этот крик, что счел себя достойным такой лести. Им же, главным образом, они и научены такой безрассудной лести.

Деян.12:23. Внезапу же поразі его Ангел Господень, занé не даде славы Богу: и быв червмі изъяден, издше.

Итак, и тот, и другие заслуживали наказания; но так как еще не время суда, то наказывается только тот, кто особенно виноват. Если он, дозволивший себе выслушать лишь такое о себе мнение: «глас Божий, а не человекь», потерпел такое посрамление, то гораздо более был бы наказан Христос, если бы не был самим Богом, Христос, постоянно говоривший: «слова эти – не мои», и: «ангелы служат мне».

Глава тринадцатая

Деян.13:1. Бяху же нецыи во церкви сущей во Антиохіи пророцы и учителя: Варнава же и Симеон нарицаемый Нигер, и Лукій киринеанин, и Манаїл со Иродом четверовластником воспитаный, и Савл.

Еще об Варнаве упоминает прежде; так как Павел еще не прославился, не совершил еще никакого знамения. Но следует заметить, что и Павел, и Варнава причтены были к лику апостолов.

«Манаил со Иродом четверовластником воспитаный». Вот что значит характер каждого; и воспитание не оказывает влияния: посмотри, каким нечестивцем остался Ирод; а его совоспитанник Манаил так изменился, что удостоился даже дара пророчества.

Деян.13:2. Служащим же им Господеви и постящимся, рече Дух Святыи: отделите ми Варнаву и Савла на дело, на неже призвах их.

Что значит «служащим?» Это значит «проповедующим». А выражение «отделите ми на дело» – вместо «на апостольство».

Деян.13:3. Тогда постившеся и помолившеся и возложше руки на ня, отпустиша их.

Кем же рукополагается Павел? Лукием и Манаилом, а вернее – Духом Святым. Хиротонисуется же он, чтобы проповедовать со властью. Как же сам Павел говорит: «ни от человек, ни человеком» (Гал.1:1)? Это – в том отношении, что не человек призвал его и обратил. Рукополагали не так, как диаконов; но «возложиша на ня руки» после предварительного поста и молитвы, так что из этого можно заключить, что Варнава и Павел чрез такое рукоположение получили высшую иерархическую степень, чем диаконская.

Деян.13:4. Сия убо, послана бывша от Духа Свята, снисхожда в Селевкию, оттуду же отплыша в Кипр,

Деян.13:5. И бывша в Саламине, возвещаста слово Божие в снмищах Иудейских: имейаста же и Иоанна слугу.

В Селевкии они не останавливаются, зная, что жители ее могли стяжать много пользы от соседнего с нею города; а спешат исполнить неотложное.

Деян.13:6. Прошедша же остров даже до Пáфа, обретоста некоего мужа волхва лжепророка Иудеанина, емуже имя Вариисус,

Деян.13:7. Иже бе со Анфипáтом Сергием Павлом, мужем разумным. Сей призвав Варнаву и Савла, взыска услышати слово Божие:

Деян.13:8. Сопротивляшеся же има Елима волхв, тако бо сказуется имя его, иский развратити Анфипата от веры.

«Сей» (анфипат – проконсул) «призвав Варнаву и Савла взыска услышати слово Божие». Удивительно в проконсуле то, что он, быв ранее увлечен уже магией волхва, пожелал послушать апостолов. Но обрати внимание и на волхва: когда апостолы проповедовали прочим людям, он не очень негодовал; вознегодовал же особенно тогда, когда они пришли к проконсулу.

Деян.13:9. Савл же, иже и Павел, исполнися Духа Свята, и возрев нань,

«Савл же иже и Павел». Здесь вместе с рукоположением Савла меняется и имя его. Переименован же он для того, чтобы и с этой стороны быть не ниже апостолов. А что касается преимущества, какое имел корифей учеников Христовых (Петр), так и Павел, кажется, пользовался таким же уважением и имел случай снискать даже большее расположение.

Деян.13:10. Речё: о, исполненне всякия льсти и всякия злобы, сыне диаволь, враже всякия правды, не престанеши ли развращая пути Господни правыя?

«Исполненне всякия льсти». «Никакого рода лести, – говорит, – не оставалось, которого бы ты не имел». Верно сказал «всякия льсти», потому что волхв был льстец и лжец. А сыном диавола называет его потому, что он делал дьявольское дело. «Не с нами, – говорит, – воюешь и сражаешься, но развращаешь пути Господни правые».

Деян.13:11. И ныне, се, рука Господня на тя, и будеши слеп, не видя солнца до времени. Внезапу же нападё нань мрак и тма, и осязая искаше вождá.

«И будеши слеп, не видя солнца до времени». Тем же средством, каким был обращен сам, хотел и его обратить. Итак, это было не наказание, но врачевание; потому что Павел почти что говорил «не я творю это, но рука Божия». А выражение «до времени», очевидно, было словом не наказывающего, а обращающего; потому что, если бы оно было словом наказывающего, то Павел сделал бы его слепым навсегда; а здесь не то, но – «до времени». Говорит «до времени», чтобы подействовать на проконсула; так как дает этим знать, что от самого волхва зависит получить снова зрение: нужно изменить образ жизни на лучший.

«И осязая искаше вожда». Искание вожака – доказательство слепоты. Нужно было посредством такого именно наказания вразумить того, кто прежде был увлечен магией. Таким образом, наказания как бы вразумляли и волхвов.

Деян.13:13. Отвезшеся же от Пáфа Павел и сущии с ним, приидоша в Пергíю Памфилийскую: Иоанн же, отлучився от них, возвратися во Иерусалим.

«Иоанн же...» Иоанн, нарицаемый Марк, сопутствовал им в евангельском шествии от Палестины до Пергии памфилийской. Потом, когда апостолы ускорили свое шествие и с твердым, непреклонным духом стали вооружаться на подвиги, Марк, как человек слабый и не решавшийся на такое путешествие и на те подвиги, опасности и борьбу, какие представлялись в каждом городе,

отстав от апостолов, возвратился в Палестину, не отрицаясь Христа, но отказываясь от дальнейшего путешествия, так как оно было трудно для него. Павел и Варнава возвратились в Иерусалим с обильными плодами веры и благовествовали находившейся в Иерусалиме церкви об обращении и покаянии язычников; и когда все стали воздавать Павлу и Варнаве хвалу за их полные успеха подвиги, Марк опечалился, смутился душою и, быть может, подумал: «если бы и я был с апостолами, то и я сделался бы участником в их славе, и снова пожелал выступить вместе с апостолами на проповедь».

Деян.13:14. Они же, прошедше от Пергии, приидоша во Антиохию Писидийскую, и вшедше в сонмище в день субботный, седоша.

«И приидоша в Пергию Памфилийскую». Снова приходят в Пергию; потому что спешили в антиохийскую митрополию.

«И вшедше в сонмище в день субботный, седоша». В синагоги они входили в одежде иудейской, чтобы не встретить сопротивления и не быть выгнанными, и достигали таким образом во всем своей цели.

Деян.13:15. По чтении же закона и пророк, послаша начальницы сонмища к ним, глаголюще: мужие братие, аще есть слово в вас утешения к людем, глаголите.

Что же касается слов «мужие братие, аще есть слово в вас утешения к людем, глаголите», так они сказаны были потому, что у иудеев был обычай читать в субботу закон Моисеев и пророков, и после чтения обращаться с речью к народу и объяснять прочитанное. Поэтому начальники синагоги и предлагают бывшим с Павлом говорить в синагоге.

Деян.13:16. Востав же Павел и помаав рукою, рече: мужие Израилтяне и боящиися Бога, услышите:

«Востав же Павел...» Павел проповедует здесь в первый раз, и посмотри, с каким благоразумием: те места, где идет речь о Боге Слове, обходит и останавливается на местах, не упоминавших о семени Давида, как сам он говорит, когда пишет римлянам: «сиде же потщахся благовестити, не идеже именовася Христос» (Рим.15:20). Посмотри: и Варнава уступает Павлу, как и Иоанн уступает везде Петру. Хотя Варнава пользовался большим уважением; но он поступал так, имея в виду общую пользу.

Деян.13:17. Бог людей сих избра отцы наша и люди вознесэ в пришелствии в землі Египетстей, и мышцею высокою изведе их из нея

«Бог людей сих избра отцы наши». Напомнив о древних событиях, указывает, как и Стефан, на бывшие тогда великие благодеяния Божии.

Деян.13:22. И преставль его, воздвиге им Давида в царя, емуже и рече свидетельствовав: обретох Давида сына Иессеова, мужа по сердцу Моему, иже сотворит вся хотения Моя.

«Обретох Давида сына Иессеова, мужа по сердцу моему». Нужно заметить, что слова эти в книге Царств находятся не в том виде, как здесь; там только пророчески сказано Самуилом Саулу: «изыщет Господь себе человека по сердцу своему, и повелит ему Господь властелину быти над людьми своими, яко не сохранил еси, елика заповеда тебе Господь» (1Цар.13:14). Из этих слов Павел

составил такое положение: «обретох Давида, сына Иессеова, мужа по сердцу моему».

Деян.13:23. От сего Семене Бог по обетованию воздвиже Израилю спасение Иисуса,

«От сего Семене Бог по обетованию воздвиже Израилю спасение Иисуса». Имя Давида было особенно любимым иудеями именем; поэтому говорится, что воцаряется царь от его племени.

Деян.13:24. Проповедавшу Иоанну пред лицом внития его крещение покаяния всем людем Израилевым.

«Проповедавшу Иоанну пред лицом внития его». Под внитием понимает воплощение.

Деян.13:25. И якоже скончаваше Иоанн течение, глаголаше: кого мя непщуете быти? несмы аз, но се грядет по мне, емуже несмы достоин разрешити ремень сапогу его.

Иоанн не просто свидетельствует, но отрицает от себя самую славу, которую все приписывали ему. Не одно и то же – отказываться от чести, когда никто не оказывает ее, и – тогда, когда ее предоставляют все.

Деян.13:26. Мужие братие, сынове рода Авраамля, и иже в вас боящиися Бога, вам слово спасения сего послася.

«Мужие братие, сынове рода Авраамля». Указывает здесь на именитое происхождение иудеев.

Деян.13:27. Живущии бо во Иерусалиме и князи их, сего не разумевше, и гласы пророческия по вся субботы чтomyя, осудивше (его), исполниша,

«Сего не разумевше». Некоторым образом извиняет их: «распяли, – говорит, – не зная, кто Он; потому что злодеяние совершено вследствие неведения».

Деян.13:28. И ни единыя вины смертныя обретше, просиша у Пилата убити его:

«И ни единыя вины смертныя обретше, просиша у Пилата убити его». Говорит, что смертная казнь была желательна им. Выводят на сцену Пилата, чтобы, с одной стороны, сделать общеизвестным страдание, с другой, подвергнуть себя большему обвинению, как предавших Христа мужу иноплеменному. И не сказал «потребовали», но – «просиша». «Испросили, – говорит, – позволение на убиение, хотя Пилат как бы не желал этого». Об этом яснее говорит Петр: «суждшу ему пустити».

Деян.13:29. Якоже скончаша вся, яже о нем писана, снемше с древа, положиша во гробе.

Деян.13:30. Бог же воскреси его от мертвых:

«Бог же воскреси его от мертвых». Да не смущает тебя то, что об Иисусе говорится, что Он воскрешен Богом; потому что если Иисус есть не иной кто, как воплотившееся Слово, а Слово, по свидетельству Писания «Христос, Божия сила и Божия премудрость», есть сила Отца, которою Он совершает все, то следует разуметь, что Иисус сам воскресил Себя. И если говорится, что Он

воскрешен Отцом, так говорится в том смысле, что Отцу, как такому началу и такой причине, которые – вне времени, приписывается все. Да и сам Иисус говорит: «раззорите церковь сию, и тремя денми созижду ю».

Деян.13:31. Иже являшеся во дни многи совозшедшим с ним от Галилеи во Иерусалим, иже ныне суть свидетелие его к людем.

«Иже являшеся во дни многи совозшедшим с ним от Галилеи во Иерусалим, иже ныне суть свидетелие его к людем». Чем они никак не могли бы быть, если бы не подкрепляла их сила Божия.

Деян.13:32. И мы вам благовествуем обетование бывшее ко отцем, яко сие Бог исполнил есть нам чадом их, воздвиг Иисуса,

«Нам чадом их, воздвиг Иисуса». Имя «Иисус» братья богоубийц принимают за имя человека. Итак, сказав выше, что Слово положено было во гробе, Павел, – чтобы кто не подумал, что он назвал Слово бесплотным, – снова называет Его Иисусом, и ни на один момент не допускает в воплотившемся Слове разделения, по соединении двух естеств.

Деян.13:33. Якоже и во псалме втором писано есть: Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя.

«Сын Мой еси Ты, Аз днесь родих Тя». Слова эти понимай по отношению к вочеловечению Христа, бывшему во времени; так как выражения «сегодня и завтра» заключают в себе значение дней. А от Отца Сын рождается, как признают это даже еретики, «безвременно».

Деян.13:34. А якоже воскреси его от мертвых, не ктому хотяща возвратитися во истление, сиче рече: яко дам вам преподобная Давидова верная.

Деян.13:35. Темже и в другом глаголет: не даси Преподобному Твоему видети истления.

«Не даси преподобному твоему видети истления». Тело Господа и Спасителя Христа называется нетленным и бессмертным; потому что ясно, что оно обладало свойством нетления со времени самого воплощения, так как Христос был безгрешен.

Деян.13:36. Давид бо, своему роду послужив Божиим советом, успе, и приложися ко отцем своим, и виде истление:

Деян.13:37. А егоже Бог воздвиге, не виде истления.

«А егоже Бог воздвиге, не виде истления». А Тот, кого воздвиг Бог, не видел истления, но место гроба соделал местом нетления; потому что восставший собственной силою Христос поистине воссиял, как начальник нетления, дабы и мы восстали из гробов и вышли в сретение Ему, когда, в день ожидаемого воскресения, Он приидет во второй раз со славою, на облацех.

Деян.13:38. Ведомо убо да будет вам, мужие братие, яко его ради вам оставление грехов проповедается:

Смотри, как не договаривает о сущности дела, об обетованном семени. Не привел свидетельства, на которое они могли бы полагаться в том, что отпущение грехов совершается чрез Иисуса; а это не подлежало сомнению.

h5s- Деян.13:39. И от всех, от нихже не возмогосте в законе Моисеове

оправдится, о сем всяк веруяй оправдается.

Деян.13:40. Блюдите убо, да не придет на вас реченное во пророцех:

Деян.13:41. Видите, нерадивии, и чудитесь, и узрите и исчезнете: яко дело аз соделаю во дни ваша, емуже не имате веровати, аще кто повесть вам.

Пророк Аввакум восклицает: «видите, нерадивии, и чудитесь»; а Бог отвечает людям беззакония, что им угрожают несчастья и теперь, и в будущем. И великого удивления достойно было то, как Израиль, зачисленный в сонм детей Божиих и наименованный первородным, – тот Израиль, ради которого погиб Египет, – предается вавилонянам, предается не только мечу их, но даже и плену, и рабству, и всевозможным страданиям.

«Не имате веровати...» Дело так и столь величественно, что покажется даже невероятным, если кто сообщит вам об нем.

Деян.13:42. Исходящим же им от сонмища Иудейска, моляху языцы в другую субботу глаголатися им глаголом сим:

Ты видел мудрую сообразительность Павла. Чтобы привязать и расположить к себе язычников, а также чтобы сообщением им всего вдруг не рассеять их внимания, он высказал сначала несколько намеков и не разрешил их, и этим вызвал в язычниках желание послушать его в другой раз. Сказал, что возвещается вам оставление грехов; а как совершится это оставление, не объяснил. Не крестил же их тотчас, потому что это было не благовременно.

«В другую субботу» вместо «в будущую», как явствует это ниже.

Деян.13:44. Во грядущую же субботу мало не весь град собрася послушати слова Божия:

Деян.13:45. Видевше же Иудее народы, исполнишася зависти и вопреки глаголаху глаголемым от Павла, сопротив глаголюще и хуляще.

«Видевше же Иудее народы, исполнишася зависти». Столь велика нетерпимость зависти! Многие совершенно изнемогают и умирают от того, что видят других в чести. А такого рода люди способны противиться не только человеку, но и воле Божией.

Деян.13:46. Дерзнувша же Павел и Варнава рекоста: вам бе лепо первее глаголати слово Божие: а понэже отвергосте е и недостойны творите сами себе вечному животу, се, обращаемся во языки:

«А понэже отвергосте». Чтобы слов «недостойны творите сами себе вечному животу» не истолковал кто-нибудь в пользу их смирения, Павел сказал сначала: «понэже отвергосте е». Потом прибавил: «обращаемся во язык и». Не говорит «оставляем вас», но выражается так, что допускает возможность своего возвращения в Антиохию.

Деян.13:47. Тако бо заповеда нам Господь: положих тя во свет языком, еже быти тебе во спасение даже до последних земли.

«Положих тя во свет языком», то есть, в познание язычниками спасения, и не только язычниками, но и всеми.

Деян.13:48. Слышаще же языцы радовахуся и славляху слово Господне, и вероваша, елицы учинени бяху в жизнь вечную:

«Елицы учинѣни бяху в жизнь вечную». Учинени не по насилию; потому что говорится: «ихже предуведе, тех и предустави».

Итак, род Господень в сущности есть весь вообще род человеческий; но Израиль есть особенно близкий род Его. И так как Он пришел к Израилю, а прочие народы просветил чрез апостолов; то и говорится: израильтянам «дах Тя по обетованию, бывшему отцам их», а язычников озарю чрез Тебя просвещением и дарую всем спасение (потому что это именно означает словами «до последних земли»), и положу конец договорам, сделанным отцам их. Слово «завет» объясняется многими, как договор, условие.

«И вероваша, елицы учинѣни бяху в жизнь вечную». Хотя они предназначены или предопределены были в жизнь вечную по предведению, но уверовали по собственному желанию, по собственной воле. Предведение же Божие не уничтожает свободы нашей воли. До сложения мира предназначенный, по предведению Божию, быть избранным сосудом – Павел стал им не вдруг по рождении, и не в юности, но спустя довольно времени, когда у него составилось понятие о своем значении и своих доблестях.

Деян.13:49. Пронюшашеся же слово Господне по всей стране.

«Пронюшашеся же слово», то есть, распространялось.

Деян.13:50. Иудее же наустиша честивыя жены и благообразныя и старейшины града, и воздвигоша гонение на Павла и Варнаву, и изгнаша я от предел своих.

«Иудее же...» не ограничились чувством зависти, но прибегнули и к действиям. Под «честивыми женами» понимает не верующих женщин, но иудейских, или эллинских, а под благообразными – богатых. Видишь, на какой гнусный поступок склонили женщин? Стараются преградить людям путь ко спасению при содействии женщин, в подражание древнему обольстителю – дьяволу, который орудием для преграждения людям входа в рай избрал Еву.

Деян.13:51. Она же, отрясше прах от ног своих на них, приидоста во Иконию.

«Она же, отрясше прах от ног своих на них». Не без причины поступили так, но потому, что были изгнаны иудеями.

Деян.13:52. Ученицы же исполняхуся радости и Духа Свята.

«Ученицы же исполняхуся радости и Духа Свята». Учителей гнали, а они радовались: такова сила Евангелия. Страдание учителя не отнимает дерзновения у ученика, но делает его более бодрым.

Глава четырнадцатая

Деян.14:1. Бысть же во Иконии, вкупе внити има в сонмище иудейское и глаголати тако, яко веровати Иудеев и еллинов множеству многу.

«Вкупе внити има...» Не сделались боязливей, но опять вошли в синагогу. С речью обращались они обыкновенно как к иудеям, так и к еллинам.

Деян.14:2. Неверующии же Иудее воздвигоша и озлобиша души языков на братию.

«Неверующии же Иудее...». Возбудили и язычников, не довольствуясь тем, что сами восставали. Но апостолы не вышли из синагоги; так как их не гнали, а только состязались с ними.

Деян.14:3. Доволно же убо время пребыша дерзающе о Господе, свидетельствующем слову благодати Своея и дающем зна́мения и чудеса быти рукама их.

«Доволно же убо время пребыша дерзающе...» Дерзновение происходило от преданности апостолов делу проповеди. А то, что слушавшие их уверовали, было следствием чудес; но этому способствовало несколько и самое дерзновение апостолов.

Деян.14:4. Разделишажеся множество града, и óви убо бяху со иудеи, ови же со апостолы.

«Разделишажеся множество града». Случилось то, о чем говорил Христос: «не мните, яко приидох воврещи мир на землю: не приидох воврещи мир, но меч» (Мф.10:34).

Деян.14:5. И егда бысть стремление язы́ком же и Иудеем с начальники их досадити и камением побити их,

Деян.14:6. Уведевше же прибегоста во грады Ликаонския, в Листру и Дервию и во окрестныя их,

Деян.14:7. И тамо беста благовествующа.

«Уведевше же прибегоста». Ничего нет странного в том, что святые бегут от людей, намеревающихся построить им ковы, и считают за лучшее уклониться от брани, которую они считали, согласно приведенному свидетельству, недозволенной им.

Деян.14:8. И некто муж в Листрех немощен ногама седяше, хром от чрева матере своея сый, иже николиже бе ходил.

Деян.14:9. Сей слышаше Павла глаголюща: иже воззрев нань и видев, яко веру íмать здрав быти,

Что же касается слов «иже воззрев нань и видев, яко веру имать здрав быти», так словами этими, кажется мне, выражается мысль, что Павел проник в душу его; потому что внимать тому, что говорил Павел, было возможно лишь для философской души.

Деян.14:10. Речé велиим гласом: тебе глаголю во имя Господа Иисуса Христа, встани на ногу твою прав. И áбие возскочí и хождаше.

«Речé велиим гласом». Для чего «велиим гласом»? Чтобы уверовал народ.

«И áбие возскочí и хождаше». Что хромым вскочил, это – доказательство совершенного исцеления.

Деян.14:11. Народи же видевше, еже сотвори́ Павел, воздвигоша глас свой, ликаонски глаголюще: бóзи уподоблшеса человеком снидоша к нам.

«Народи же видевше, еже сотвори Павел...» Замечай, с одной стороны, простодушие язычников, с другой, коварство иудеев. Первые чествовали апостолов как богов, последние преследовали их, как разрушителей порядка.

Деян.14:12. Наричаху же убо Варнаву Диа, Павла же Ермиа, понéже той

бьяше началник слова.

«Нарицаху же убо Варнаву Диа, Павла же Ермиа». Видишь, как у еллинов было в обычае делать богами людей. Запомни происхождение идолослужения, чтобы дать ответ, когда будут спрашивать: откуда идолослужение? Таким же точно образом еллины из людей делали богами и апостолов. И дьявол, вначале, подобным же образом старался ввести в мир это нечестие, говоря: «**будете яко бози**» (Быт.3:5). И так как тогда ему это не удалось, то с тех пор он домогается этого и доселе, всюду стараясь вводить многобожие.

Деян.14:13. Жрец же Диев, суцаго пред градом их, приведе юнцы и (принесе) венцы пред врата, с народы хотяше жрети.

Деян.14:14. Слышавше же апостола Варнава и Павел, растерзавша ризы своя, вскочиста в народ, зовуще и глаголюща:

«Растерзавше ризы своя». Смотри: всюду они чисты и чужды тщеславия; не только не домогаются славы, но даже отклоняют ее от себя, когда воздают им прославление. Так и Петр говорил: «**на ны что взираете, яко своею ли силою или благочестием сотворихом его ходити?**» И эти апостолы говорят то же самое, но поступают с некоторою горячностью: «**растерзавше ризы своя вскочиста...**»

«Растерзавше ризы своя...» У иудеев был обычай разрывать на себе одежды, когда они слышали богохульные слова. Так, когда Христос говорил, что Он – Сын Божий, Каиафа разорвал на себе одежду, говоря, что Христос произнес хулу на Бога. А так как то, что случилось теперь, было некоторым образом богохульством: то, следуя иудейскому обычаю, и апостолы сделали то же самое. Отвергнут же этот обычай потому, что он не был постановлением закона. И Господь говорил иудеям, когда они поступали подобным образом: «**обратитесь ко мне всем сердцем вашим, в посте, и в плачи, и в рыдании, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша**» (Иоил.2:12, 13).

Деян.14:15. Мужие, что сия творите? и мы подобострастна есма вам человека, благовествующа вам от сих суетных обращатися к Богу живу, иже сотвори небо и землю и море и вся, яже в них:

«И мы подобострастни есма вам человека». «Мы – люди, – говорят, – но мы – выше идолов; потому что они мертвы». Видишь, каким обыкновенным явлением было у еллинов делать из людей богов? Да и в их книгах, где описана их древняя история, ты найдешь, что Зевс, будучи человеком, сделал себя богом, говоря, что он – бог. Точно также и многие из римских и македонских царей назывались божественными. Поэтому нет никакого основания не верить древним сказаниям о том, что некоторые из народов были обольщены и назвали некоторых из людей богами, как и эти люди обольстились Варнавою и Павлом. И Симона волхва жители Самарии называли великой силой божией. Так как Павел не произнес имени Иисуса и не сказал «**во имя Господа Иисуса востани прав**», то они и предположили, что он – бог, а не служитель Божий.

Деян.14:16. Иже в мимошедшыя роды оставил бе вся языки ходити в путех их:

«Иже в мимошедшыя роды оставил бе вся языки ходити в путех их». «Оставил», – сказано; но почему оставил, апостол еще не говорит; так как останавливается преимущественно на том, что настоятельно было необходимо,

и нигде еще не упоминает имени Христова.

Деян.14:17. И убо не несвидетельствована себе остави, благотворя, с небесе ним дожди дая и времена плодоносна, исполняя пищею и веселием сердца наша.

«И убо не несвидетельствована себе остави Бог»; потому что в каждом поколении совершал такие дела, которые руководили людей в правду. Не насилуя свободной воли, Господь позволял всем людям ходить по собственному их усмотрению; но сам постоянно совершал такие дела, из которых они, как существа разумные, могли уразумевать Создателя. Свидетелями Его апостол называет даже ежегодные дожди.

Деян.14:18. И сия глаголюща, едва устависта народы не жрети има, но отити коемуждо во своя си. Пребывающема же им и учащема,

Деян.14:19. Придоша от Антиохии и Иконии нецыи иудее, и стязающемася има с дерзновением, наустиша народы отступити от нею, глаголюще, яко ничтоже истинно глаголета, но все лжета. И наустивше народы и камением побивше Павла, извлекоша вне града, мняще его умерша.

«Наустивше народы». Посмотри на бешенство иудеев: проникли в народ, который оказал такую честь апостолам, и убедили его побить Павла камнями. А вытащили его вон из города, потому что боялись. Да притом они старались лишь подорвать проповедь.

Деян.14:20. Окрест же ставшим его учеником, востав вниде во град и наутрие изыде с Варнавою в Дервию.

Но видишь ли ты пламенную ревность Павла? После того, как его выбросили вон из города, он снова пришел в тот же самый город, чтобы показать, что если где, в подобных случаях, он и удалялся, так потому, что должен был сеять слово Божие и что разжигать гнева не следовало....

Деян.14:21. Благовествовавша же граду тому и научивша многи, возвратистася в Листру и Иконию и Антиохию,

Деян.14:22. Утверждающа души учеников, моляща пребыти в вере, и яко многими скорбьми подобает нам внити в царствие Божие.

«И яко многими скорбьми подобает нам внити в царство Божие». Смотри: без труда и скорбей никто не оправдывается. Поэтому врата, ведущие в царство небесное, и Господь назвал узкими и тесными, то есть, полными стеснений. Но в царство небесное вводит не всякая, какая только встретится, теснота или скорбь, но скорбь из-за веры в Бога.

Деян.14:23. Рукоположша же им пресвитеры на вся церкви и помолившася с постом, предаста их Господеви, в негоже увероваша.

«Рукоположша же им пресвитеры...» Научали поститься даже во время испытаний; постом сопровождалась и хиротония. Но в Кипре не поставили пресвитеров; тоже и в Самарии: последняя находилась близ Иерусалима и апостолов; да и в самой Антиохии слово Божие укреплялось. А здесь новоуверовавшие и в особенности те из язычников, которым необходимо было назидание, нуждались в большой поддержке. Но обрати внимание на то, что Павел и Варнава имели сан епископский; потому что рукополагали не только

диаконов, но и пресвитеров.

Деян.14:27. Пришедша же и собравша церковь, сказаста, елика сотвори Бог с нима,

Не сказал апостол «что сотворили они», но – «что сотворил Бог с нима».

и яко отвёрзе языком дверь веры:

Отвержением двери называет учение, которое приняли чрез апостолов язычники.

Деян.14:28. Пребыста же тамо время не мало со ученики.

«Пребыста же тамо время не мало со ученики». Так как город был велик, то в нем была нужда в учителях.

Глава пятнадцатая

Деян.15:1. И нецыи шедше от Иудей, учаху братию, яко аще не обрежетесь по обычаю Моисеову, не можете спастися.

Видишь, апостолы подвергались испытаниям и внешним и внутренним. Не просто говорилось о необходимости обрезания, но: «аще не обрежетесь, не можете спастися».

Деян.15:2. Бывшей же распри и стязанию не малу Павлу и Варнаве к ним, учиниша взыти Павлу и Варнаве и неким другим от них ко апостолом и старцем во Иерусалим о вопрошении сем.

Деян.15:3. Они же убо, предпослани бывше от церкви, прохождаху Финикию и Самарию, поведаяще обращение языков, и творяху радость велию всей братии.

Деян.15:4. Пришедше же во Иерусалим, прияти быша от церкви и апостол и старец, сказаша же, елика сотвори Бог с ними и яко отвёрзе языком дверь веры.

Противоположным этому мнением было то, будто обрезываясь верующие не могли спастись. Но Павел не сказал «да почему же это? ужели я не заслуживаю доверия после того, как совершил столько знамений?», а рассудил отправиться ради них в Иерусалим. Как же он в послании к Галатам говорит: «ни взыдох во Иерусалим к первейшим мене апостолом» (Гал.1:17)? В первый раз он пришел в Иерусалим не сам, а был послан другими; во второй прибыл туда не с тем, чтобы научиться, но с тем, чтобы склонить на свое мнение других; потому что сам он от начала обращения был того мнения, какое постановил потом и собор апостолов, то есть, что обрезывать не следует. А так как некоторым христианам из иудеев казалось тогда, что Павлу одному доверять решение вопроса нельзя, и так как они обращали свои взоры на апостолов, бывших в Иерусалиме, то Павел пошел туда; пошел не с тем, чтобы научиться большему, но с тем, чтобы убедить тех, которые говорили противное, что и бывшие в Иерусалиме апостолы решают вопрос этот согласно с ним и Варнавою.

Деян.15:5. Востаха же нецыи от ереси фарисейския веровавшии, глаголюще, яко подобает обрѣзати их, завещавати же блюсти закон Моисеов.

«Нéцыи от ереси фарисейския». Верующие не из язычников, но из иудеев требовали, что принявшие веру обрезывались и исполняли прочие заповеди закона, имевшие отношение к плотской природе человека. С ними, рассуждавшими на основании древнего закона, не согласились прочие ученики, хотя и сами были от обрезания; потому что старались сделать постановление не по своему желанию, но соображаясь с общей пользой.

Деян.15:6. Собрашася же апостоли и старцы вéдети о словеси сем.

И из этого места также можно заключать, что апостолы имели какое-то особенное достоинство, по которому стояли выше пресвитеров; иначе, Лука обозначил бы всех их одним общим с пресвитерами именем.

Деян.15:7. Многу же взысканию бывшу, востав Петр речé к ним: мужие братие, вы вéсте, яко от дний первых Бог в нас избрá усты моими услышати язýком слово благовестия и веровати:

«Мужие братие, вы вéсте». Заметь: благодать на решение вопроса получает Петр, в котором и до сих пор оставались элементы иудейства. «Вы, – говорит он, – вéсте». Быть может, здесь были и обвинявшие его некогда за Корнилия, а быть может, и входившие с ним в дом Корнилия; поэтому-то он и выставляет их свидетелями.

А что значит выражение «в нас избрá»? Это значит – в Палестине, или в присутствии вашем.

Словами же «усты моими» показывает, что чрез него говорил Бог, и что тут ничего не было человеческого.

Деян.15:8. И сердцеведец Бог свидетельствова им, дав им Духа Святаго, якоже и нам,

«И сердцеведец Бог свидетельствова им...» Указывает им на духовное свидетельство.

Деян.15:9. И ничтоже разсудí между нами же и óнеми, верою очищ сердца их:

Деян.15:10. Ныне убо что искушаете Бога, хотяще возложить иго на выи учеником, егоже ни отцы наши, ни мы возмогохом понести?

«Ныне убо что искушаете Бога, хотяще возложить иго на выи учеником?» Там, где вера очищает грехи, исходящие от сердца, нет никакого различия между верными, иудеи ли они, или еллины. А очищение это заменило обрезание; вместо плотского обрезания даруется обрезание духовное, которое верою во Христа очищает и тайные грехи.

Что значат слова «искушаете Бога»? Это значит: как будто Бог не силен спасти человека по вере, или: отчего вы не верите Богу?

Вводить закон есть знак неверия. Известно всем, что закон был обременителен для израильтян. Это признавали и ученики. Да и сам Спаситель указал нам на это, говоря: «приидите ко Мне вси труждающиися и обремененнии, и Аз упокою вы» (Мф.11:28). Труждающимся же и обремененными называет бывших под законом, а Себя назвал кротким; какового свойства закон не имел.

Деян.15:11. Но благодатию Господа Иисуса Христа веруем спастися, якоже и они.

Есть и еще место, подобное этому: «благодатию есте спасени». Итак, прежде закон спасал тех, кто соблюдал все, что написано в законе; а ныне благодать Господня, и без соблюдения закона, спасает чрез веру.

Деян.15:13. По умолчании же ею, отвеща Иаков, глаголя: мужие братие, послушайте мене:

«Отвеща Иаков, глаголя». Этот Иаков был епископом, поэтому и говорит после. Обрати внимание и на его мудрость: свое слово он подтверждает и новым свидетельством, и ветхозаветными пророчествами.

Деян.15:14. Симеон поведа, яко прежде Бог посеті прияти от язык люди о имени Своем:

«Симеон поведа». Это тот Симеон, который в евангелии от Луки пророчествует: «ныне отпускаеши раба твоего, Владыко» (Лк.2:29).

«Прияти от язык люди о имени Своем». Благоволил принять Господь людей из язычников не просто, но о имени своем, то есть, во имя славы своей.

Деян.15:15. И сему согласуют словеса пророк, якоже пишет:

«И сему согласуют словеса пророк». Симеон был известен, как муж близкий по времени, но он не имел авторитета, так как был не древний муж. Поэтому Иаков приводит древнее пророчество:

Деян.15:16. По сих обращуся и созижду кров Давидов падший, и раскопаная его созижду и исправлю его,

Деян.15:17. Яко да възыщут прочии человецы Господа, и вси языцы, в нихже наречеса имя мое, глаголет Господь, творяй сия вся.

Падение это было так велико, что казалось непоправимым. Что же? Разве был восстановлен Иерусалим? Не был ли он еще более разорен? О каком же восстановлении говорит пророчество? О восстановлении после вавилонского плена, когда Иерусалим снова стал иметь значение.

Деян.15:19. Сего ради аз сужду не стужати от язык обращающимся к Богу,

«Сего ради аз сужду не стужати», то есть, не расстраивать дела; потому что если Бог призвал их, а эти навязывания расстраивают призвание, то мы противимся Богу. Говорит со властью: «аз сужду».

Деян.15:20. Но заповедати им огребатися от треб идолских и от блуда и удавленины и от крове, и елика негодна себе суть, иным не творити.

Предостережения эти, хотя и касаются чувственных вещей, но необходимы. Так как эти вещи были причиной многих зол, то преимущественно от них Иаков и удерживал верующих.

Деян.15:21. Моисей бо от родов древних по всем градом проповедающыя его имать, в сонмищах по вся субботы чтомый.

До пришествия Спасителя Моисея читали каждую субботу в одних синагогах; но после пришествия Его Моисей читался невозбранно и в церквах Христовых. И это видно из того, что он читается постоянно даже до сего дня. Притом же, если бы ветхозаветное Писание не читалось в церквах, то апостол не написал бы так нерассудительно в послании к Галатам, именно: «глаголите ми, иже под законом хотите быти: закона ли не слушаете?» (Гал.4:21).

Деян.15:25. Изволися нам собравшымся единомушно, избранныя мужы послати к вам, с возлюбленныма нашима Варнавою и Павлом,

«Изволися нам собравшымся единомушно», потому что все так определили и пишут это по тщательном обсуждении. Замечательно, что ни Петр, ни Иаков не дерзали без всей церкви постановить определения об обрезании, хотя признавали это нужным. Но и все вместе не положились бы на себя самих, если бы не были убеждены, что так благоугодно и Духу Святому.

Деян.15:26. Человекома предавшема души своя о имени Господа нашего Иисуса Христа:

Деян.15:27. Послахом убо Иуду и Силу, и тех словом сказующих таяжде:

А чтобы посольство Иуды и Силы не было сочтено за знак недовольствия Павлом и Варнавою, следуют похвалы им: «човекома предавшема души своя о имени Господа нашего Иисуса Христа».

Деян.15:28. Изволися бо Святому Духу и нам, ничтоже множае возложити вам тяготы, разве нуждных сих:

«Изволися Святому Духу». Да не подумают, что это дело человеческое. Что же касается того, что прибавлено «и нам», так это для того, чтобы узнали все, что и они, обрезанные, этого именно мнения относительно вопроса об обрезании.

«Разве нуждных сих». Показывается, что нет ничего такого, чего недоставало бы верующим; напротив, с них довольно того, чтобы «огребатися от идоложертвенных» и т.д.

Деян.15:29. Огребатися от идоложертвенных и крове, и удавленины и блуда: и елика не хощете вам быти, другим не творите: от нихже соблюдающе себе, добре сотворите. Здравствуйте.

Выражением же «огребатися от удавленины» запрещается убийство.

Деян.15:30. Они же убо послани бывше приидоша во Антиохию, и собравше народ, вдаша послание.

«И собравше народ, вдаша послание». Преуспевание учеников – вот в чем утешение для учителей!

Деян.15:36. По неких же днех рече Павел к Варнаве: возвращшеся подобает посетити братию нашу во всех градех, в нихже проповедахом слово Господне, како пребывают.

«Возвращшеся подобает посетити...» Следует заметить, что долгом руководителей было заботиться о тех, кого они просветили светом Евангелия: испытывать, здравы ли они верою, не храмлют ли и не следует ли их исправить.

Деян.15:37. Варнава же восхоте пойти с собою Иоанна нарицаемаго Марка:

Деян.15:38. Павел же глаголаше отступльшаго от наю от Памфилии и не шедшаго с нама на дело, на неже послани быхом, не пойти сего с собою.

Деян.15:39. Бысть убо распря, яко отлучитися има от себе: Варнава убо поемь Марка отплы в Кипр:

Деян.15:40. Павел же избрав Силу изыде предан благодати Божией от братий,

«Бысть убо распря». Между Павлом и Варнавою произошло некоторое недоразумение; один стоял на почве справедливости, а другой хотел поступиться справедливостию, но каждый имел одну цель – служение вере. Причина недоразумения следующая. На евангельском пути сопутствовал им от Палестины до Пергии памфилийской некто Марк, который, как человек слабый, отстав от апостолов, возвратился в Палестину, не отрицаясь, однако же, Христа, но отказываясь от дальнейшего путешествия, как трудного для него. Между тем Павел и Варнава возвратились с обильными плодами веры и благочестия, и благовествовали находившейся в Иерусалиме церкви об обращении и покаянии язычников. Когда же стали воздавать Павлу и Варнаве хвалу за их подвиги, Марк опечалился, смутился душою; потому что подумал: если бы и я был с апостолами, то и я сделался бы участником в их славе; и потому снова пожелал сопутствовать им. Варнава принимал его, как раскаявшегося; а Павел настаивал, что не следует брать с собою, на дело Господне, человека, который не мог сопутствовать им прежде. Итак, разномыслие имело характер не несправедливости, а правды и проистекало от недоразумения. Павел требовал правды, Варнава – человеколюбия. Расходясь в мнениях, они сходились в чувстве благочестия; и разделились не по вере и убеждениям, а по человеческому недоразумению. Случилось же это по Божьему устройению; потому что как только они расстались, Варнава взял с собою Марка и пошел своим особым путем. Но строгая точность Павла принесла и Марку свою пользу; так как своим рвением он старался загладить прежнюю оплошность. Павел советовал в церквях не принимать Марка, не с тем, чтобы опечалить его, но чтобы сделать его ревностнее; и когда увидел, что Марк явил успехи ревности и оправдал себя своими последующими действиями, начинает одобрять его и говорить: [«целует вы Марко анепсий Варнавин, о немже приясте заповеди: аще приидет к вам, примите его»](#) (Кол.4:10).

То же замечаем и между пророками, то есть замечаем различие в мнениях и нравах: так Илия – строг, Моисей – кроток. Точно также и здесь: Павел является настойчивее Марка. Но посмотри: он в то же время и снисходителен.

«Глаголаше», – говорится; то есть, он не горячился, но требовал настойчиво не брать Марка. Итак, что же? Павел и Варнава разлучились врагами? Да не будет! В посланиях Павла ты находишь, что Варнава имел после этого много похвал от Павла. Мне кажется даже, что они разлучились по взаимному согласию, сказав друг другу: «так как ты не хочешь, чего я хочу, и, наоборот, то, чтобы не спорить, выберем для проповеди различные местности». Так они и поступили, вполне уступив друг другу. А написано это в наше назидание, чтобы предостеречь нас от падения; потому что нам, как людям, нельзя обойтись без распрей, но в распрях следует делать взаимные уступки.

Но для Марка распря эта была как нельзя более полезна. Павлова строгость исправила его, а Варнавина снисходительность ободряла его не оставлять еще призвания.

Итак, Павел и Варнава спорят, но из спора выходит одно следствие – польза. Смотря на Павла, решающегося разлучиться с Варнавою, Марк сильно испугался и обвинил себя; а смотря на Варнаву, который так защищал его, Марк сильно полюбил последнего. И ученик исправляется распрею учителей;

так далека была эта распря от того, чтобы послужить соблазном.

Деян.15:41. Проходяше же Сирию и Киликию, утверждая церкви.

Прежде, чем идти в другие города, посещает те, которые приняли уже слово Божие. Так поступаем и мы: первых людей прежде наставляем, чтобы они не послужили препятствием для наставления последующих.

Глава шестнадцатая

Деян.16:1. Прииде же в Дервию и Листру. И се, ученик некий бе ту, именем Тимофей, сын жены некия Иудеяныни верны, отца же еллина:

Деян.16:2. Иже свидетельствован бе от сущих в Листрех и Иконии братии.

«И се ученик некий бе ту, сын еллина». Замечательно, что иудеи так пренебрегали законом, что своих дочерей выдавали за еллинов и женились на еллинах.

Деян.16:3. Сего восхоте Павел с собою изыти: и приемь обрѣза его, иудей ради сущих на местех оних: ведяху бо вси отца его, яко еллин бяше.

«И приемь обрѣза его, иудей ради». Достойна великого удивления мудрость Павла. Он, который так ратовал против обрезания язычников и который давал толчок всему, пока не решили вопроса, обрезал своего ученика. Он не только другим не запрещал этого, но даже сам делает это. В каждом деле он имел в виду пользу и ничего не делал без цели. И тому нужно удивляться, как еще Павел расположил его к обрезанию.

«Иудей ради сущих в местех оних», потому что они никак не решились бы слушать слово Божие от необрезанного. И что же? Обрати внимание на оправдание этого поступка. Павел обрезал Тимофея для того, чтобы уничтожить обрезание; он не поддерживал обрезания, а хотел выполнить величайшую и всем апостолам приятную задачу; потому что, если бы Тимофей не был обрезан и в то же время был бы учителем иудеев, то все отшатнулись бы от него. Если уже иудеи так сильно обвиняли Павла за Трофима ефесского, так как думали, что Павел ввел его в храм (а он был из еллинов), то что пришлось бы перенести самому Павлу, если бы при нем находился учителем же человек необрезанный? Но посмотри: он оправдан и в мнении апостолов, и говорит в храме об исполнении этого оправдания. Все он делал ради спасения иудеев.

Пожалуй, можно указать, что и Петр прикрывался личиною иудейства... И это нисколько не вредило апостолам, а, напротив, то, что иудеи имели таких учителей, которые, по их мнению, соблюдали закон, послужило поводом к их обращению и началом их веры во Христа.

Деян.16:4. И якоже прохождаху грады, предаваше им хранити уставы сужденныя от апостол и старец, иже во Иерусалиме.

«Предаваше им хранити уставы». «Хранити, - говорится, - уставы». Не тайны воплощения, но наставления «огребатися от идоложертвенных и крови и удавленины и блуда», что касается устройства правильной жизни.

Деян.16:6. Прошедше же Фригию и Галатийскую страну, возбранѣни быша от Святаго Духа глаголати слово во Асии.

«Возбранѣни быша от Святаго Духа глаголати слово во Асии». Почему воспрещено было им проповедовать в Азии – об этом не говорит; но о том, что воспрещено было это им, сказал, научая этим нас повиноваться и не требовать отчета, и, показывая, что часто они действовали и по-человечески. Дух запрещает апостолам проповедовать в Азии и Вифинии, так как предвидел, что тамошними жителями овладеет ересь духоборцев.

Деян.16:9. И видѣние в нощи явися Павлу: муж некий бе македонянин стоя, моля его и глаголя: пришед в Македонию, помози нам.

Уже не чрез ангела, как Филипп и Корнилий, но в видении получает откровение Павел, более человеческим уже образом. Где легко убедить, там так, более человеческим образом; а где требуется большое усилие, там откровение бывает в форме более божественной.

Деян.16:10. И якоже видѣние виде, абие взыскахом изыти в Македонию, разумевше, яко призв́аны Господь благовестити им.

Деян.16:11. Отвезшеся же от Троады, приидохом в Самофрак, воутрие же в Неаполь,

Деян.16:12. Оттуду же в Филиппы, иже есть первый град части Македонии, колониа. Бѣхом же в том граде пребывающе дни некия.

Нужно заметить, что в этих городах с Павлом был и Лука. Это видно из того, что последний объединяет свою личность с первым, когда говорит: «взыскахом, приидохом, изыдохом».

Деян.16:13. В день же субботный изыдохом вон из града при рецѣ, идеже мняшеся молитвенница быти, и седше глаголахом к собравшимся женам.

«При рецѣ». Это случилось более потому, что там, по причине малочисленности иудеев, не было синагоги, и особенно набожные из них тайно собирались вне города при реке. Как народ более плотской, иудеи там, где не было синагоги, молились и вне ее, определяя для этого какое-либо место; молились и по субботам, когда обыкновенно собирался и народ.

Деян.16:14. И некая жена, именем Лидиа, порфиропродáльница от града Фиатирскаго, чтущи Бога, послушаше: ейже Господь отверзе сердце внимати глаголемым от Павла.

Деян.16:15. Якоже крестися та и дом ея, моляше ны глаголющи: аще усмотристе мя верну Господеви быти, вшедше в дом мой, пребудите. И принуди нас.

«Аще усмотристе мя верну Господеви». Посмотри, как любомудра жена: сначала сама засвидетельствовала, что Бог призвал ее. Обрати также внимание и на ее скромность. Это – женщина простая, и, по ремеслу, говорится, «порфиропродáльница», то есть она продавала материи, окрашенные в пурпур. И дееписатель не стыдится упомянуть об ее ремесле. Не сказал «если вы увидели, что я великая женщина», или «что я благочестивая женщина», но говорит «аще усмотристе мя верну Господеви». Если Господеви, то тем более вам. Не просто просила их к себе в дом, но предоставила дело на их волю, хотя и сильно настаивала на своем желании.

Деян.16:16. Бысть же идуцым нам на молитву, отроковица некая имущая

дух пытлив срéте нас, яже стяжание много даяше господем своим волхвующи.

«Имущая дух...» Что это за демон? Называют его, по месту, богом Пифоном. Он хотел ввести апостолов в искушение. Иначе, это та женщина – Пифия, о которой говорят, что она садилась на треножник Аполлона, раздвинув ноги, и что злой дух, поднимаясь из углубления, находившегося под треножником, проникал в нее и приводил ее в исступление; тогда она приходила в бешенство, выпускала из рта пену, и в состоянии такого исступления произносила бессвязные слова.

Деян.16:17. Та последовавши Павлу и нам, взываше глаголющи: сии человецы раби Бога вышняго суть, иже возвещают нам путь спасения.

«Сии человецы раби Бога вышняго суть». О, дух нечистый! Если ты знаешь, что они возвещают путь спасения, то почему не удаляешься их?

Деян.16:18. Се же творяше на многи дни. Стужив же си Павел и обращься, духови речé: запрещаю ти именем Иисуса Христа, изыди из нея. И изыде в том часе.

«Стужив же си Павел», т. е. быв возбужден и взволнован. Заградив ей уста, хотя она говорила и истину, он научает нас не допускать к себе демонов, хотя бы они принимали вид, что защищают истину, но преграждать им всякий повод к соблазну и не слушать ничего, что они говорят. Если бы Павел обратил внимание на свидетельство этого духа, то последний обольстил бы многих из верующих. Поэтому Павел на первый раз только не принял, а отверг его свидетельство, не желая увеличивать числа своих знамений. Но когда дух упорствовал, тогда Павел повелел ему выйти из отроковицы. Итак, дух действовал коварно, Павел же разумно.

Деян.16:19. Видевше же господие ея, яко изыде надежда стяжания их, поемше Павла и Силу, влекоша на торг ко князем,

«Видевше же господие ея, яко изыде надежда стяжания их». Везде виною зла – деньги. В видах обогащения господи отроковицы желали, чтобы она одержима была бесом.

Деян.16:20. И приведше их к воеводам, реша: сии человецы возмущают град наш, Иудее суще,

Деян.16:21. И завещавают обычаи, яже не достóит нам ни примати ни творити, римляном сущым.

Посмотри: они и демона не хотят знать, но поглощены одною своею страстью – сребролюбием. Демон говорил, что «чело́вцы сии раби Бога вышняго суть», а они говорят, что «чело́вцы сии возмущают град наш»; демон говорил, что они «возвещают нам путь спасения», а господи отроковицы говорят, что они «завещавают обычаи, яже не достоит нам примати».

Деян.16:22. И снидеся народ на них, и воеводы растерзавше има ризы, веляху пáлицами бити их:

«И снидеся народ на них». Творить чудеса и учить было делом Павла, а в опасностях принимал участие с ним и Сила. Прими к сведению, что и демоны знают о том, что распятый Иисус есть вышний Бог, а Павел раб Его; что сам он

утверждал, говоря: «Павел, раб Иисус Христов» (Рим.1:1).

Деян.16:26. Внезапу же трус бысть велий, яко поколебатися основанию темничному: отверзошася же абие двери вся, и всем юзы ослабеша.

«Внезапу же трус бысть велий», так что темничный сторож пробудился; и отворились двери, так что случившееся изумило его. Но узники не видели этого; иначе все они бежали бы. А чтобы сторожу не показалось, что это случилось само собой, последовало вслед за землетрясением и то, что двери отворились, свидетельствуя ему о необычности этого явления.

Деян.16:31. Она же рекоста: веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешия ты и весь дом твой.

«Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешия ты и весь дом твой». И в темнице не давал себе покоя Павел; и тут он привлек к себе темничного стража и совершил это прекрасное пленение.

Деян.16:33. И поемь я в тойже час нощи, измы от ран, и крестися сам и свои ему вси абие:

«И поемь я в тойже час нощи, измы от ран». Им страж омыл раны, а сам омыт был от грехов.

Деян.16:34. Введ же я в дом свой, постави трапезу и возрадовася со всем домом своим, веровав Богу.

«И возрадовася со всем домом своим, веровав Богу», хотя и ничего не получил, кроме благих слов и благих надежд.

Деян.16:37. Павел же рече к ним: бивше наю пред людьми, неосужденна человека римляна суца, всадиша в темницу, и ныне бтай изводят наю? ни бо: но да пришедше сами изведут наю.

«Павел же рече к ним:...» И после того, как приказали воеводы, Павел не выходит из темницы; но, в назидание Лидии – «порфиропродалницы» и других, устрашает воевод, чтобы не подумали, что они освобождены по чьей-либо просьбе. Он даже обвиняет воевод в том, что они публично били их, ни в чем не обвиненных и притом римских граждан. Видишь: часто поступали они так, как свойственно обыкновенным людям? Высказал же Павел это (т. е. то, что они римские граждане и ни в чем не обвинены) для того, чтобы не показалось, что его освобождают как человека вредного и в чем-либо обвиненного.

Что же касается темничного стража, так это – Стефан, о котором упоминает Павел в первом послании к Коринфянам, когда говорит: «крестих же и Стефанинов дом» (1Кор.1:16).

Деян.16:40. Изшедше же из темницы приидоста к Лидии, и видевша братию, утешиста их и изыдоста.

Не следовало оставлять в состоянии беспокойства и заботы жену, которая оказала им гостеприимство; и они, несмотря на побуждения воевод, не хотели удалиться, не посетив простой женщины и других лиц, которых они называли братьями. О, сколь велики их смирение и любовь!

Деян.17:1. Прешедша же Амфиполь и Аполлонию,

Небольшие города проходят мимо и спешат в большие; так как из последних слово Божие должно было распространяться по ближним городам.

внидоша в Солунь, идеже бе сонмище Иудейское.

Хотя Павел и сказал: «се, обращаемся во языки» (Деян.13:46), но он не оставлял и иудеев, потому что очень сожалел об них.

Деян.17:2. По обычаю же своему Павел вниде к ним и по субботы три стязашеся с ними от писаний,

Деян.17:3. Сказуя и предлагая им, яко Христу подобаше пострадати и воскреснути от мертвых, и яко сей Иисус, егоже аз проповедаю вам, есть Христос.

«Стязашеся с ними от писаний, сказуя и предлагая им, яко Христу подобаше пострадати и воскреснути от мертвых». Прежде всего проповедует о страдании, так как признавал это спасительным.

Деян.17:4. И нецыи от них вероваша и приложишася к Павлу и Силе, от честивых еллин множество много и от жен благородных не мало.

«От честивых еллин множество много». Честивыми еллинами называет иудеев, говоривших по-гречески; называет их честивыми потому, что они соблюдали закон; или же понимает причисленных к иудеям пришельцев из еллинов.

Деян.17:7. Ихже прият Иассон: и сии вси противно велением кесаревым творят, Царя глаголюще иного быти, Иисуса.

Точно также и Иисуса обвиняли отцы их, говоря, что царем Себя называет. Но те имели хотя несколько правдоподобный предлог, так как обвиняемый был еще жив. А эти на что рассчитывали в своей лжи, когда говорили об апостолах, что они называют царем Иисуса, который, по их мнению, умер, и бояться которого земным царям было уже нечего, так как они видели, что Он вовсе уже не появлялся?

Деян.17:11. Сии же бяху благороднейши живущих в Солуне, иже прияша слово со всем усердием,

«Благороднейши», то есть были гуманнее.

по вся дни разсуждающе писания, аще суть сия тако.

Исследовали Писание не как неверующие (потому что они уже уверовали), но как не знавшие пророческих преданий. Исследывая Писание и находя, что события, касавшиеся воплощения Господня, согласуются со словами древних пророков, они чрез это еще более укреплялись в вере.

Деян.17:14. Абие же тогда братия отпустиша Павла ити на поморие: остаа же Сила и Тимофей тамо.

Деян.17:15. Провождяущии же Павла ведоша его даже до Афин, и приемше заповедь к Силе и Тимофею, да яко скорее придут к нему, изыдоша.

«Абие же тогда братия отпустиша Павла... даже до Афин». Избегали опасностей апостолы не из боязни, а по Божиему внушению; потому что в этот,

например, раз они перестали уже проповедовать и более уже не раздражали врагов. Из того же, что Павел удалился, вышла двойкая польза: и гнев врагов угасал, и проповедование распространялось далее. А что касается того, что посылают одного Павла, так это потому, что за него только боялись, чтобы не случилось что-нибудь, так как он был во главе. Таким образом, не всегда благодать содействовала им, но предоставляли их и себе самим, то как бы пробуждая их, то ввергая в заботы.

Деян.17:16. Во Афинех же ждущу их Павлу, раздражашеся дух его в нем зрящем идол полн сущ град.

«Раздражашеся дух его». Под выражением «раздражашеся» разумеется здесь не гнев, потому что дар благодати далек от гнева и негодования. Итак, что же значит «раздражашеся»? Был возбужден, не мог сносить, тревожился.

Деян.17:18. Нэцьи же от епикур и от стоик философ стязахуся с ним:

Эпикурейцы говорили, что все существует без божественного промысла. Направляя свою речь преимущественно против них, Павел говорит далее: «сам, - (т. е. Бог), - дая всем живот и дыхание ... уставив предъучиненая времена и пределы селения их» (Деян.17:25, 26), и доказывает таким образом промыслиение Божие. Философы не смеялись над ним, когда он говорил это, потому что они и не понимали ничего из того, что говорилось. Да и как могли понимать апостола люди, видевшие Бога в теле, а блаженство в плотских удовольствиях?

и нэцьи глаголаху: что убо хочет суесловивый сей глаголати?

Говорят, что название «спермолог» носила одна ничтожная птица, имевшая обыкновение собирать на перекрестках зерна. Высоко поднимавшие голову и гордившиеся своею широковещательностью философы уподобили Павла этой птице. «Мудрых называют неразумными», - говорится в Притчах. Итак, поелику спермолог была птица ничтожная, непригодная ни на кушанья, ни для забавы, то пустых людей называли спермологами (суесловами).

Инии же: чуждих богов мнится проповедник быти: яко Иисуса и воскресение благовествоваше им.

Это потому, что думали, будто под воскресением он разумеет какую-либо богиню, так как и женщин некоторых почитали за богинь.

Деян.17:19. Поёмше же его, ведоша на ареопэг, глаголюще: может ли разумети, что новое сие глаголемое тобою учение?

«Ведоша его на ареопэг». Не с тем, чтобы научиться от него, но с тем, чтобы наказать его, вели его на то место, где производится суд над убийцами. Ареопагом, или Ареевым (Марсовым) холмом называлось это место потому, что здесь Арей или Марс был наказан за прелюбодеяние. Пагом же называлось возвышенное место, так как судилище это находилось на холме.

Деян.17:21. Афинее же вси и приходящи страннии ни во чтоже ино упражняхуся, разве глаголати что или слышати новое.

Следует заметить, что философы эти, хотя все время проводили в беседах и слушании других, считали, однакож, сообщаемое Павлом новостью, которой они еще не слышали. Если бы он проповедовал, что распят человек, то слово его было не новостью, а так как он говорил, что был распят и восстал Бог, то

говорил действительно новое.

Деян.17:22. Став же Павел посреде ареопага, рече: мужие Афинейстии, по всему зрю вы аки благочестивыя:

«Аки благочестивыя» называются те, кто боится демонов, кто боготворит все, и дерево, и камень, и духов. Представляется, что апостол как бы хвалит их. Боящимися демонов, назвал он их вместо того, чтобы назвать благочестивыми. А назвал их так по поводу капища.

Деян.17:23. Проходя бо и соглядая чествования ваша, обретох и капище, на немже бе написано: неведомому Богу.

Капище же поставлено было ими по следующей причине. Однажды у афинян вспыхнула война с неприятелями; потерпев поражение, они удалились. И так как у них было в обычае праздновать игры в честь демонов, то один из демонов явился к ним и сказал, что он не видел еще от них никакой себе почести; поэтому он осердился на них и был причиною этого их поражения. Этому демону они построили храм, и как бы из опасения, чтобы и еще когда-нибудь не случилось с ними того же, если они обойдут какого-либо неведомого ими Бога, поставили капище с надписью «неведомому Богу», говоря этим, что если есть еще какой-либо иной Бог, которого они не знают, то пусть капище это будет посвящено в честь его; быть может, он милостив будет к нам, хотя мы не почитаем его, так как не знаем. Полная же надпись на капище была следующая: «богам Азии и Европы и Ливии: Богу неведомому и чуждому».

«Проходя бо и соглядая чествования ваша». Нашел в городе не книгу божественную, а стоявшее капище; и воспользовавшись надписью на капище, разрушил самое капище. Да что же и оставалось ему делать? Еллины все были неверующими. Если бы он стал беседовать с ними на основании евангельского учения, они стали бы смеяться над ним; если бы – на основании пророков, не имели бы доверия к нему. Он оружие неприятеля покорил его же оружием: вот это-то и есть то, что он говорит: «бых со беззаконными, яко беззаконный». Увидел капище, и надпись на нем обратил в свою пользу; а что еще важнее, так это то, что он изменил мнение афинян.

«На капище, – говорится, – бе написано: неведомому Богу». Кто же был этот неведомый Бог, как не Христос? Итак, афиняне написали это во имя Христа? Если бы они написали это во имя Христа, то успех Павла в их обращении не представлял бы ничего удивительного. Нет, они написали это с иною целию, а Павел сумел придать надписи совершенно новое значение. Но следует сказать, ради какого Бога они написали «неведомому Богу». Много было у них богов и своих, и чужих. Об одних из них они получили сведения от матерей, а о других – от соседних народов. Итак, поелику сначала не все боги сразу были приняты ими, а вводились мало-помалу, одни их отцами, другие дедами, а иные уже в их время, то, собравшись вместе, они сказали, как этих богов прежде мы не знали, а потом впоследствии узнали их, так, быть может, есть и еще какой-либо Бог, которого мы не знаем, и так как не знаем его, хотя он и Бог, то делаем ошибку, пренебрегая им и не почитая его. Поэтому они поставили капище и сделали на нем надпись «неведомому Богу», говоря этою надписью, что если и еще есть какой-либо иной Бог, которого мы не знаем, так и его мы будем чтить. Обрати

внимание на избыток бесобязанности. Поэтому Павел говорит: «по всему зрю аки благочестивыя, потому что почитаете не только тех демонов, которые вам известны, но и тех, которых вы не узнали, и, пленив их умы, направил их умственные взоры на Христа».

Егоже убо не ведуще (благолепне) чтетé, сего аз проповедую вам.

Афиняне намеревались обвинить Павла, говоря: «ты вводишь новое учение, вводишь Бога, которого мы не знаем». Поэтому, желая освободиться от подозрения, и показать, что он проповедует не нового Бога, но того, которого они прежде него почтили уже служением, говорит: «вы предупредили меня, ваше служение Ему упредило мою проповедь, потому что я возвещаю вам того Бога, которого вы почитаете не зная».

Деян.17:24. Бог сотворивый мир и вся, яже в нем, сей небесе и земли Господь сый,

«Бог сотворивый мир...» Сказал одно слово, и подорвал все положения философов. Эпикурейцы утверждают, что все произошло само собою и из атомов, а он говорит, что мир и все, что в нем, – дело Божие.

не в рукотворенных храмах живет,

Чтобы не подумали, что проповедуется один из многих их богов, Павел исправляет сказанное, присовокупляя: «не в рукотворенных храмах живет», но в человеческой душе. Итак, что же? Он не жил в иерусалимском храме? Да, не жил, но действовал.

Деян.17:25. Ни от рук человеческих угождения приемлет, требуя что, сам дая всем живот и дыхание и вся:

Как же иудеи почитали Его при содействии рук? Не при содействии рук, но мыслию, потому что Он не требовал чувственного, как бы нуждаясь в этом: «не ем, – говорит Он, – мяса юнча» и т.д.

«Не требуя что, сам дая всем живот и дыхание». Два доказательства божественности, именно, что Бог ни в чем не нуждается и всем дарует все. Но здесь же Павел показывает и то, что Бог не отец, а творец души.

Деян.17:26. Сотворил же есть от единыя крове весь язык человекь, жити по всему лицу земному, уставив предъучиненая времена и пределы селения их,

«Уставив предъучиненая времена». Уставил «взыскати Господа», но не навсегда, а на предъучиненные времена.

Деян.17:27. Взыскати Господа, да понé осяжут его и обрящут, яко не далече от единого коегóждо нас суща:

Павел показывает, что, и не отыскав Господа, они обрели Его. А так как отыскивая Его, они не находили, то он показывает также, что Господь так очевиден, как какой-нибудь предмет, рассматриваемый на видном месте; потому что невозможно, чтобы небо было здесь, а в другом месте его не было; невозможно также, чтобы оно было в это время, а в другое нет. Итак, во всякое время и во всяком месте можно обрести Господа. Бог так устроил, что мы не встречаем препятствия в этом ни со стороны места, ни со стороны времени. То, что небо находится везде и установлено на все времена, особенно сильно

действовало на слушателей. Господь так близок к нам, говорит апостол, что без Него невозможно жить.

Деян.17:28. О нем бо живем и движемся и есмы,

Близость Господа доказывает посредством чувственного примера: «невозможно, – говорит, – не знать, что воздух разлит всюду, и находится не только близ каждого из нас, но и в нас самих». То, что мы от Бога получили жизнь, что действуем и не погибаем, – все это называет промыслием и попечением Божиим о нас.

якоже и нецыи от ваших книжник рекóша: сего бо и род есмы́.

Один мудрец Арат сказал о Зевсе: «того бо и род есмы́». А апостол говорит это о Творце, не утверждая, что Творец и Зевс – одно и то же. Да не будет! Но прилагая это выражение собственно к Творцу, как и жертвенник назвал жертвенником Его (Творца), а не того, кого чтили афиняне.

Деян.17:29. Род убо суще Божий, не должны есмы́ непщевáти подобно быти Божество злату, или сребру, или кáменю художне начертану, и смышлению человеку:

Назвал нас родом Божиим, то есть, самыми близкими родственниками; так как от нашего рода Бог благоволил на земле «родиться». Не сказал «не должны вы непщевати подобно быти Божество злату, или сребру», но употребил более смиренный оборот «не должны есмы́». Заметь, как внес в свою речь предмет сверхчувственный; потому что с представлением о теле мы соединяем и представление о расстоянии.

Деян.17:30. Лéта убо невédения презирая Бог, ныне повелевает человеком всем всюду покаяться:

«Лéта убо невédения». Не об умерших говорит, но о тех, кому проповедал; потому не сказал «пропустил лета», но – «презирая», то есть обзревая. Не говорит также «вы добровольно совершили злодеяние», но – «вы не знали». Итак, он объявляет это слушателям, не требуя наказания их, как людей, достойных наказания, но призывая их к покаянию.

Деян.17:31. Занé уставил есть день, в оньже хочет судити вселенней в правде, о мужи, егоже предъстави, веру подаёя всем, воскресив его от мертвых.

Непреренно, говорит, будет судить за все дела и помышления – чрез мужа, которого определил быть Судиею живых и мертвых. Это – вочеловечивыйся Господь.

Деян.17:32. Слышавше же воскресение мертвых, óвии убо ругахуса, овии же рéша: да слышим тя паки о сем.

Выслушав великую и высокую истину, они не сказали Павлу ни слова, но воскресение осмеивали: «душевен же, – говорится, – человек не приемлет яже Духа Божия» (1Кор.2:14).

Деян.17:33. И тако Павел изыде от среды их.

«Тако». Как? Одних убедив, а другими быв осмеян.

Деян.17:34. Не́цыи же мужие прилепившеся ему, véроваша: в нихже бе и

Дионисий ареопагитский, и жена именем Дамарь, и друзии с ними.

Судилище находилось на Марсовом холму вне города. Ареопагиты разбирали все обиды и все преступления. Поэтому Павла, как проповедника чужих богов, влекут в собрание ареопага; но один из тогдашних членов ареопага, божественный Дионисий, по праву судии подал голос за истину и, раскланявшись с неразумным торжественным собранием ареопагитов, удостоился просвещения светом истины. Хотя Греция и была в то время под владычеством римлян, но Афинам и Лакедемону они предоставили автономию. Поэтому должности судей в Афинах и занимали ареопагиты.

Учение о спасении сообщается Дионисию чрез Павла; а руководится он, как ученик учителем, великим Иерофеем.

Глава восемнадцатая

Деян.18:1. По сих же отлучився Павел от Афин, прииде в Коринф:

Был приведен Духом в Коринф; и в Коринфе должен был он оставаться, потому что афиняне, несмотря на то, что любили слушать новости, не внимали истине, так как заботились не о существе дела, а о том, чтобы всегда быть в состоянии сказать что-нибудь. Итак, Павел признал достаточным бросить там только семя.

Деян.18:2. И обрет некоего Иудеанина именем Акилу, понтянина родом, ново пришедша от Италии, и Прискиллу жену его: занé повелел бяше Клавдий отлучитися всем Иудеем от Рима: прииде к ним,

«Занé повелел бяше Клавдий». При Нероне Павел достиг совершенства, а при Клавдие загоралась война против иудеев, и они, как люди опасные, изгонялись из Рима. Поэтому Промысл устрояет, что он был отведен туда узником, чтобы не быть изгнанным ему, как иудеянину.

Деян.18:3. И занé единогохудожником быти им, пребысть у них, и делаше: бяху бо скинотворцы хитростию.

Потому остался у них, что нашел пристанище у них удобным, так как оно было для него удобнее многих царских чертогов; как и для атлета палэстра более полезна, чем мягкие ковры, и для воина необходим железный меч, а не золотой.

Деян.18:6. Противящимся же им и хулящим, отряс ризы своя,

«Отряс ризы своя», чтобы устрашить их не словом только, но и делом.

речé к ним: кровь ваша на главах ваших: чист аз, от ныне во языки иду.

«Кровь ваша на главах ваших». Неясно изречение. Думаю, что Павел говорит следующее: «каждый, кто отступает от Христа, который есть жизнь, представляется убивающим себя самого, так как переходит от жизни к смерти, и чрез наносимое себе самому убийство проливает некоторым образом собственную кровь». Итак, он говорит следующее: «за то, что чрез неверие вы убиваете себя самих, отвечать пред судом будете вы же сами, так как я невиновен в этом». Отсюда можно заключить, что самоубийца наказывается Богом, как убийца.

Деян.18:7. И прешед оттуду, прииде в дом некоего именем Иуста, чтуща Бога, емуже храмина бе вскрай сонмища.

«Емуже храмина бе вскрай сонмища». От этого именно так воспламенились, то есть от того, что Павел находился пососедству.

Деян.18:8. Крисп же начальник собора верова Господеви со всем домом своим, и мнози от коринфян слышавше вероваху и крещася.

Это тот самый Крисп, о котором говорит Павел: «ни единого от вас крестих, точию Криспа и Гаиа» (1Кор.1:14).

Деян.18:9. Рече же Господь в видении noctном Павлу: не бойся, но глаголи и да не умолкнеша,

Наконец, Господь говорит Павлу то, в чем он особенно нуждался; потому что ничто его так не печалило, как неверующие.

Деян.18:12. Галлиону же Анфипату сущу во Ахаии, нападоша единодушно Иудее на Павла, и приведоша его на судилище,

«Нападоша единодушно Иудее...» Итак, «как же они напали?»- спросит кто-нибудь. Внезапно схватив его. И, однакож, ничего не осмелились сделать, но привели его к проконсулу.

Деян.18:14. Хотящу же Павлу отверсти уста, рече Галлион ко Иудеем: аще убо неправда была бы кая или дело злое, о, Иудее, по слову послушал бых вас:

Деян.18:15. Аще ли же стязания суть о словеси и о именовех и о законе вашем, ведите сами: судия бо аз сим не хочу быти.

Деян.18:16. И изгна их от судилища.

А он изгнал их из судилища. Кажется мне, это был один из гуманных людей.

Деян.18:17. Емше же вси еллини Сосфена начальника собора, бяху пред судилищем: и ни едино о сих Галлиону радение бысть.

«Емше же Сосфена». Что же касается того, что они били Сосфена, так это или потому, что и он, как и начальник синагоги Крисп, предан был более Павлу, или уже они так далеко зашли в неистовстве, что, забыв свои планы, вместо Павла стали бить Сосфена, или же били его потому, что хотели убить Павла, а Сосфен не позволил им. Били Сосфена, поступали противозаконно в виду самого начальника, говоря этим: «если всякий делает то, что хочет, если закона более не существует, так вот и мы бьем его». Проконсул же не останавливал их, но позволял им бить друг друга. Если бы они поступили так не по отношению к себе самим, а по отношению к кому-нибудь из другой нации, то он, конечно, образумил бы их.

Деян.18:18. Павел же, еще пребыв дни доволны и целовав братию, отплы в Сирию, и с ним Акила и Прискилла, остриг главу в Кегхреих: обрекся бо бе.

«Отплы в Сирию, и с ним Акила и Прискилла, остриг главу в Кегхреих». Так как иудеям казалось, что он учит отступничеству от закона, и так как многие гнушались его и не принимали его проповеди, то и здесь, и в храме иерусалимском делает это с высокою целию. Это то же, что он говорил: «бых подзаконным яко подзаконен, да подзаконныя приобретаю» (1Кор.9:20).

«Обрекся бо бе». Разумеет обет отречения. Дал обет остричь волосы, чтобы свою деятельность более не посвящать уже мирским делам, подобно мирским людям, но чтобы подобно человеку, живущему по Боге, посвятить себя Церкви. И Акила, также по обету, остриг свои волосы; потому что это делалось теми, кто хотел жить богоугодно; но вместе это был древний обычай у иудеев. Поэтому и пострижение монахов целесообразно.

Деян.18:19. Приста́ же во Ефесе и тех остави тамо, сам же вшед в со́нмище, стязашеся со иудеи.

Акилу и Прискиллу оставил в Ефесе, без сомнения, с тем, чтобы они учили; так как, пробыв с Павлом так много времени, они научились многому.

Деян.18:20. Молящим же им его на много время пребыти у них, не изво́ли,

Деян.18:21. Но отречеса им, глаголя, яко подобает ми всяко праздник грядущий сотворити во Иерусалиме: паки же возвращуся к вам, Богу хотящу. И отвезеся от Ефеса: Акила же и Прискилла остаа во Ефесе.

«Паки же возвращуся к вам». Будучи пророком, и зная, что ему следовало возвратиться, Павел дал обещание снова возвратиться в Ефес. А чтобы никто не делал того же самого по неразумию, давая безотчетное обещание сделать то или другое, Павел научил нас не давать никакого обещания в будущем без присовокупления слов «Богу хотящу»; потому что никто не знает, что принесет следующий день. Поэтому безумен тот, кто не ограничивает своего обещания словами «если Господу угодно будет»; потому что, если кто будет обещать с самоуверенностью, что непременно сделает, тот часто будет выслушивать следующие слова: «безумне, в сию ночь душу твою истяжут от тебе: а яже уготовал еси, кому будут?» (Лк.12:20).

Деян.18:22. И сошед в Кесарию, возшед и целовав церковь, сниде во Антиохию,

Деян.18:23. И сотвори время некое, изыде, проходя порядку Галатийскую страну и Фригию, утверждая вся ученики.

Посещать верующих и укреплять их было всегдашним правилом Павла, чтобы, если найдет их ослабевшими, облегчить их бремя наставническим назиданием.

Деян.18:24. Иудеанин же некто, Аполлос именем, Александриянин родом, муж словесен, прииде во Ефес, силен сый в книгах.

Некоторые утверждают, что Аполлос этот есть Аполлос, епископ коринфский, о котором Павел пишет: «о Аполлосе же брате: много молих его» (1Кор.16:12), – также: «аз насадих, Аполлос напои, Бог же возрасти» (1Кор.3:6).

Деян.18:25. Сей бе оглашен пути Господню, и горя духом, глаголаше и учаще известно яже о Господе, ведый токмо крещение Иоанново.

Если Аполлос крещен был только крещением Иоанновым, то каким образом он пламенеет Духом? Дух Святой не сообщался таким образом. И если его последователи нуждались в крещении Христовом, то гораздо более нуждался в нем он. Итак, что сказать на это? Мне кажется, он – из числа ста двадцати, крещенных вместе с апостолами; или если не так, то и с ним было то же, что и с Корнилием. Крещение Иоанново призвало к покаянию, но не доставляло в то же время очищения от греха; так что различие между крещением Иоанновым

и крещением верующих заключается в том, что крещение верующих дарует оставление грехов; так как верующий крещается во имя Отца и Сына и Святого Духа и омывается от предшествовавших крещению заблуждений. Если же крещенные Иоанном не имели Святого Духа, то каким образом Аполлос, крещенный только Иоанновым крещением, пламенел Духом? Но в таком случае, если он и пламенел Духом, все же не имел Святого Духа; потому что ни говорил разными языками, ни пророчествовал; иное дело пламенеть Духом и иное – иметь Святого Духа. Имеющий Святого Духа имеет Его обитающим в себе; и сам Дух вещает ему из сердца его, как вещал апостолам, то запрещая, то повелевая им глаголати слово. А пламенеющий Духом совершает что-либо, под руководством Духа, чрез освещение и наставление внешнее, так как от чувственного следует заключать к невидимому.

Деян.18:28. Твердо бо иудеи не престая обличаше пред людьми, сказуя писаньи, Иисуса быти Христа.

Обличать пред людьми значит показывать дерзновение; обличать твердо значит являть силу, а обличать на основании Писаний значит свидетельствовать о своем знании; ни дерзновение ничего не достигает без силы, ни сила без дерзновения.

Глава девятнадцатая

Деян.19:2. Речé к ним: аще убо Дух Свят прияли есте веровавше?

Не говорит им «веруете вы во Иисуса?» Но что же говорит: «аще Дух Свят прияли есте веровавше?» Павел знал, что они не имели Духа Святого; но у него является желание сказать так, чтобы узнав, чего они лишаются, они сами потребовали этого.

Они же рéша к нему: но ниже аще Дух Святы́й есть, слы́шахом.

Эти, не знавшие даже того, что есть Дух Святы́й, много отличались от прочих учеников; потому что из следующих слов: «да во грядущаго по нем веруют», видно, что они не веровали и во Христа.

Деян.19:3. Речé же к ним: во что убо креститесь? Они же рекоша: во Иоанново крещение.

Как же они, будучи в Ефесе, приняли крещение Иоанново? Быть может, они путешествовали в то время в Иерусалим и возвратились оттуда, не получив даже сведений о Христе.

Деян.19:4. Речé же Павел: Иоанн убо крести крещением покаяния, людем глаголя, да во грядущаго по нем веруют, сиречь во Христа Иисуса.

Не сказал, что крещение Иоанново – ничто, но что оно несовершенно.

Деян.19:6. И возложшу Павлу на ня руке, прииде Дух Святы́й на ня, глаголаху же язы́ки и пророчествоваху.

Не видели Духа, потому что Он невидим; но некоторое, подлежащее чувствам, доказательство Его присутствия представлял дар языков: один говорил по-персидски, другой по-римски, третий на каком-либо ином языке; и по внешним признакам видно было, что в каждом говорит Дух.

Деян.19:8. Вшед же в сонмище, дерзаше, не обинюяся три месяцы беседа и уверяя, яже о царствии Божии.

Что значит «дерзаше»? Подвергал себя опасностям; или, стал говорить еще яснее, не затеняя своего учения. Посмотрите: везде он (Павел) проникает в синагоги, и всегда выходит одинаково; так как всюду желал воспользоваться случаем.

Деян.19:9. И егда нецыи ожесточахуся и пряхуся, злословяще путь Господень пред народом, отступль от них, отлучи ученики, по вся дни стязаяся во училищи мучителя некоего.

«Злословяще путь...» Путем называет Лука Христа, о котором и говорится, что Он есть путь; или же, путем называет истинную веру, которую проповедовал Павел.

А словами «отлучи ученики» преподается наставление, чтобы верующие в сына Божия удалялись от тех, которые поносят Его.

Деян.19:12. Яко и на недужныя наносити от пота тела его главоотяжи и убрусцы, и исцелитися им от недуг, и духом лукавым исходити от них.

«Наносити от пота тела его главоотяжи». Не только в то время, когда Павел носил их, прикасались к ним, но и брали с собой и возлагали на недужных. Но обрати внимание на ожесточение иудеев. Они не трогались, видя, что одежды учеников Христовых производят чудеса; тогда как чудеса от платков, и убрусцев, и от теней учеников больше тех чудес, которые сотворил Христос. И главоотяжи, и убрусцы были льняные; главоотяжи набрасывались на голову, а убрусцы держали в руках те, кто не мог носить главоотяжей, как, например, лица, носившие консульскую столу; назначение тех и других – вытирать с лица пот, слюну, слезы и пр.

Деян.19:13. Начаша же нецыи от скитающихся иудей заклинателей именовати над имущими духи лукавыя имя Господа Иисуса, глаголюще: заклинаем вы Иисусом, егоже Павел проповедует.

Уверовать не хотели, а желали изгонять демонов именем Иисуса; потому что слова эти явно изобличают, что заклинатели эти – заклинали нечистых духов именем Господа нашего Иисуса Христа, не как верующие во Иисуса, но как испытывающие Его. А выражение «начаша» показывает, что они, хотя не надеялись на успех, однакож, налагали руки, чтобы достигнуть цели (испытания). Поэтому спустя немного и поплатились за свое безрассудство.

Деян.19:14. Бяху же нецыи сынове Скевы Иудеанина архиереа седмь, иже сие творяху.

Хотя они делали это скрытно, но бессилие их обнаруживается.

Деян.19:15. Отвещав же дух лукавый рече: Иисуса знаю и Павла свем, вы же кто есте?

Достоин удивления то обстоятельство, как это дух не содействовал обольщению этих заклинателей, но изобличил их и обнаружил их обман.

Деян.19:16. И скача на них человек, в немже бе дух лукавый, и одолев им, укрепися на них, якоже нагим и ураненым избежати от храма онаго.

Мне кажется, что он был сильно раздражен, подобно тому, как кто-нибудь,

притесняемый в крайней опасности каким-нибудь жалким и ничтожным существом, хочет излить на это существо весь свой гнев.

Деян.19:18. Мнози же от веровавших прихождаху, исповедающе и сказующе дела своя:

Всякому верующему следует сказывать свои грехи, и обличением себя самого зарекаться творить то же самое снова, чтобы получить оправдание в силу сказанного в Писании: «глаголи ты беззакония твоя прежде, да оправдишися» (Ис.43:26); и еще: «праведный себе самого оглагольник в первословии» (Притч.18:17).

Деян.19:19. Доволни же от сотворших чародейния, собравше книги своя, сожигаху пред всеми: и сложиша цены их и обретоша сребра пять тем.

«Сожигиху пред всеми», видя, что книги эти более ни на что уже не полезны. Так преданы были ефесяне кумирам и волшебству, что книги волшебнические ценили очень высоко, как такие, в которых заключается то, что есть самого лучшего в жизни. Уверовав во Христа, они книги эти не продали, но сожгли, для того, во-первых, чтобы кто-нибудь не заразился их душегубительною язвою, а потом для того, чтобы не приобрести чего-нибудь за продажу их. Так как деньги, вырученные за собаку, или доход от идолопоклонства запрещено было приносить Богу; то они не признали делом праведным повергнуть к ногам апостолов и серебро, вырученное этим путем.

Деян.19:22. Послав же в Македонию два от служащих ему, Тимофеа и Ераста, сам же пребысть время во Асии.

Послал в Македонию учеников возвестить, что он придет, и поселить в македонянах более сильное желание видеть его. Что же касается того, что сам он остается на время в Азии, то это так было нужно; потому что в Азии была тирания философов.

Деян.19:24. Димитрий бо некто именем, среброковачь, творяй храмы серебряны Артемиде, подаёше хитрецем делание не мало,

«Храмы серебряны». Быть может, небольшие кивоты. Посмотри: всюду идолослужение отстаивали из-за денег. И этот Димитрий хлопотал из-за денег, хлопотал не потому, что их нечестивая религия в опасности, но потому, что лишался средств к приобретениям; потому что он знал, что обольщал людей, делая им золотых богов и золотые кивоты, и боялся, как бы его хитрость не была изобличена истинным учением Павла; боялся также, как бы и вовсе не исчез храм Артемиды, бывший в Ефесе, и, таким образом, предсказывал исчезновение храма; что и случилось.

Деян.19:25. Ихже собрав и ины сицевых вещей делатели, рече: мужие, весте, яко от сего делания доволство житию нашему есть:

«От сего делания...» Обратил внимание их на опасность. «Мы, – говорит, – находимся в опасности впасть от нашего ремесла в голод». Однако, то, что он сказал, могло привести их к истинному богочтению.

Деян.19:26. И видите и слышите, яко не токмо Ефес, но мало не всю Асию Павел сей препрев, обрати мног народ, глаголя, яко не суть бози, иже руками человеческими бывають:

Если, как он говорит, человек этот (Павел) так силен, что есть опасность, как бы он и всех не обратил, и если от него грозит опасность тому, что принадлежит богам, то следует подумать о том, каков же его Бог. Везде свою речь сводит этот Димитрий на ремесло.

«Препрев обрати мног народ». Не насилим, а так именно следует убеждать. Достаточно и того, что Павел сказал: «яко не суть божи».

Деян.19:27. Не токмо же сия беду приемлет наша часть, еже бы во обличение не приити, но дабы и великия богини Артемиды храм ни во чтоже не вменился, имать же разоритися и величество ея, юже вся Асия и вселенная почитает.

Если так удобообразоблачаема несостоятельность этого культа, то его давно следовало отвергнуть; если же он имеет в себе силу, то так скоро искоренить его невозможно.

Деян.19:28. Слышавше же и бывше исполнени ярости, вопияху глаголюще: велика Артемида Ефесская.

«Бывше исполнени ярости». Пришли в ярость, услышав об Артемиде и о подрыве ремесла; потому что черни свойственно возбуждаться и воспламеняться от всякой, даже пустой вещи. В городе у них были боги, и они приняли угрожающее положение, чтобы криком восстановить как-нибудь уважение к богам и заглушить то, что произошло. Кричали, не переставая, как бы опасаясь, чтобы вовсе не угасло почитание богов.

Деян.19:30. Павлу же хотящу внити в народ, не оставляху его ученицы:

Ученики не позволили Павлу вторгаться в возбужденную толпу; так любили его все верующие.

Деян.19:31. Нёцыи же от Асийских начальник, суще ему друзи, пославше к нему, моляху не вдати себе в позор.

И Павел слушает их, так как не был честолюбив.

Деян.19:32. Друзии же убо ино нечто вопияху: бе бо собрание смущено, и множайшии от них не ведяху, чесо ради собращася.

«И множайшии от них не ведяху, чесо ради собращася». Таково уже свойство толпы: она устремляется туда или сюда безотчетно, подобно тому, как огонь, брошенный в лес.

Деян.19:33. От народа же избраша Александра, изведшым его Иудеем. Александр же, помаав рукою, хотяше отвещати народу.

Почему Александр хотел «отвещати» народу (оправдываться)? Ведь его не обвиняли? Чтобы улучшить минуту, дать всему другой оборот, и утишить гнев народа.

Деян.19:35. Утишив же книжник народ, рече: мужие Ефесстии, кто бо есть человек, иже не вестъ, яко Ефесский град служитель есть великия богини Артемиды и Диопёта?

Деян.19:36. Без всякаго убо прекословия сим сйце сущым, потребно есть вам безмолвным быти и ничтоже безчинно творити:

Справедливо и с укоризною отвечает книжник: не сказал «какой человек не знает Артемиды?», но – «кто не знает, что наш город «служитель есть великия

богини Артемиды?». Так что же вы шумите, как будто это неизвестная вещь?

Выражение «служитель» – собственно служитель, выметающий или очищающий храм. Диопетом же называет куполообразный храм Зевса, или изображение Афины, Паллады, называвшееся Палладиум, относительно которого у еллинов существовал миф, будто оно было сброшено Зевсом с неба, а не людьми сделано; это для изумления людей наивных.

Деян.19:37. Приведосте бо мужей сих, ни храм Артемидин окрадших, ниже богиню вашу хулящих:

Кротко порицает их, показывая, что они поступили опрометчиво, и что не следовало делать общей сходки из-за частных вин.

Деян.19:38. Аще убо Димитрий и иже с ним художницы имут к кому слово, суды суть и Анфипати суть: да поемлют друг на друга:

«Суды суть» есть полицейские. Агорэи – это в Азии класс судей, разбиравших жалобы лиц бедных, толпившихся на площади. Поэтому они и назывались «агорэи», т. е., разбиратели дел, происходивших на площадях. Проконсулы же имели дело с тяжбами людей богатых и с уголовными преступлениями. Агорэями назывались также и ходатаи по делам (адвокаты); потому что они говорили на площади, пред народом.

Глава двадцатая

Деян.20:2. Прошед же страны оны и утешив их словом многим, прииде во Елладу:

«И утешив их словом многим», потому что после смятения нуждались в большом утешении.

Деян.20:7. Во едину же от суббот, собравшись учеником преломити хлеб, Павел беседоваше к ним, хотя изыти на утрии, простре же слово до полунощи.

«Во едину же от суббот». Тогда был праздник пятидесятницы и день воскресный.

«До полунощи». И ночью не успокаивался Павел, но беседовал тогда более, так как было досужное время. Посмотри, как долго говорил он даже после ужина.

Деян.20:9. Седя же некто юноша, именем Евтих, во окне, отягчен сном глубоким, глаголющу Павлу о мнозе, преклонься от сна, падé от трекровника дóлу, и взяша его мёртва.

Отягчив сном слушателя, дьявол нарушил праздник. Юноша сидел на окне ночью; так велико было желание слушать. И достойно удивления, что, будучи юношею, он не был беззаботен, и отягчаемый сном не ушел, даже не испугался того, что его могут столкнуть; потому что он заснул не от невнимательности, а по требованию природы.

Деян.20:10. Сошед же Павел нападе нань, и объемь его речé: не молвите, ибо душа его в нем есть.

«Душа его в нем есть». Не сказал «восстанет, я воскрешу его». Обрати внимание на смирение его и на его желание утешить.

Деян.20:13. Мы же, пришедше в корабль, отвезохомся во Ассон, оттуду хотяще пояти Павла: тако бо нам бе повелел, хотя сам пеш ити.

«Хотя сам пеш ити». Сам пошел пешим, предоставляя им то, что легче, а себе выбирая то, что труднее, и с тем вместе поучая многому и приучая их разлучаться с собою.

Деян.20:14. И якоже снидеса с нами во Ассоне, взявше его приидохом в Митилин.

Деян.20:15. И оттуду отвезшеса, во утрие пристахом противу Хию, в другий же отвезохомся в Самон, и пребывше в Трогиллии, в грядущий же день приидохом в Милит:

Деян.20:16. Суди бо Павел мимо ити Ефес, яко да не будет ему закоснети во Асии, тщашебоса, аще возможно будет, в день пятьдесятный быти во Иерусалиме.

Видишь, и при желании, и при старании Павел часто не достигал желаемого, чтобы мы не подумали, что он был выше человеческой природы. Святые и великие мужи были одной с нами природы, но не одной воли; поэтому и имели много благодати.

Деян.20:17. От Милита же послав во Ефес, призва пресвитеры церковныя,

«Призва пресвитеры церковныя». Многим неизвестен обычай Писания, особенно нового завета, называть епископов пресвитерами и пресвитеров епископами; между тем это видно и из этого места и из послания к Титу, а также и из послания к Филиппийцам. Мы могли бы также узнать, не то ли самое следует, хотя по заключению, выводить и из первого послания к Тимофею.

Из книги Деяний можно убедиться в этом, потому что написано следующее: «от Милита же послав в Ефес, призва пресвитеры церковныя». Не сказано, что призвал епископов; между тем потом присовокупляет: «в немже вас Дух Святый постави епископы, пасти Церковь Господа и Бога» (Деян.20:28). В послании же к Титу говорит: «и устроиши по всем градом пресвитеры, якоже тебе аз повелех» (Тит.1:5), а в послании к Филиппийцам пишет: «Павел и Тимофей, раби Иисус Христовы ... сущым в Филиппех, с епископы и диаконы» (Флп.1:1).

Деян.20:18. И якоже приидоша к нему, рече к ним: вы весте, яко от перваго дне, отнелиже приидох во Асию, како с вами все время бых,

Деян.20:19. Работая Господеви со всяким смиренномудрием и многими слезами и напастьми, прилучившимися мне от Иудейских навет:

«Со всяким смиренномудрием». Не просто со смиренномудрием, но со всяким; потому что много видов смиренномудрия: смиренномудрие в слове, смиренномудрие в деле, смиренномудрие по отношению к начальникам, смиренномудрие по отношению к подчиненным.

Деян.20:20. Яко ни в чесом от полезных обвинухся, еже сказати вам и научити вас пред людьми и по домом,

«Яко ни в чесом от полезных обвинухся, еже сказати вам». Было значит и такое, что не следовало знать. Как скрывать что-нибудь есть признак зависти, так высказывать все есть признак неблагоразумия. Поэтому прибавил: «от

полезных».

Деян.20:22. И ныне, се, аз связан Духом гряду во Иерусалим, яже в нем хотящая приключитися мне не ведый:

«Аз связан Духом». Слово «связан» следует отделить запятою, чтобы вышла следующая мысль: иду во Иерусалим, будучи связан, не узнав предварительно от Духа, что будет со мной.

Деян.20:23. Точию яко Дух Святыи по вся грады свидетельствует, глаголя, яко узы мене и скорби ждут.

Далее, чтобы не подумал кто, что он понимает узы и заключение, и чтобы показать, что идет добровольно, прибавляет: «яко по вся грады узы мене и скорби ждут». Замечательно, что пророки знают не все, но только то, что внушает им Дух Святыи. Вот и Павел, предсказав, как пророк, обо всем, что имело случиться с ним, и о том, что среди ефесян будут плохие верующие и еретики, сказал, что одного не знает, какой конец будет всего этого; потому что, объявив ему все, Господь скрыл от него одно это, именно что будет с ним после уз и скорбей. Это для того, чтобы зная, что именно ему следует преследовать, и возгордившись, он не пал от гордости. Святыи Дух оставил его в сомнении, чтобы, страшась плотской немощи, он молил Бога об избавлении от искушений.

«Яко узы мене и скорби ждут». Что ждут меня искушения, это я знаю, а какие искушения, того не знаю; потому что это было труднее.

Деян.20:24. Но ни единого же попечение творю, ниже имам душу мою честну себе, разве еже скончати течение мое с радостию и службу, юже приях от Господа Иисуса, засвидетельствовати Евангелие благодати Божия.

Зачем же ты идешь, если ожидают тебя узы и скорби? Для того, чтобы быть узником ради Христа, чтобы умереть ради Него.

Деян.20:26. Темже свидетельствую вам во днешний день, яко чист аз от крове всех,

«Яко чист аз от крове всех». «Чист, – говорит, – я от крови всех, если вы будете отягчены сном и умрете от рук убийцы душ, потому что я исполнил обязанность учителя».

Деян.20:27. Не обинухся бо сказати вам всю волю Божию.

«Не обинухся бо сказати вам всю волю Божию». Значит, кто не говорит всей воли Божией, тот виновен в крови, то есть, в убийстве. По-видимому оправдываясь, он, однако же, заставляет их остерегаться.

Деян.20:28. Внимайте убо себе и всему стаду,

«Внимайте убо себе и всему стаду», потому что спасительная польза состоит не в том только, чтобы исправлять других («боюсь, – говорит апостол, – да не како, иным проповедуя, сам неключим буду», 1Кор.9:27), ни в том, чтобы заботиться только о себе, потому что таковой – самолюбец, ищет только своей выгоды и подобен зарывшему свой талант в землю.

«Внимайте себе» – это не потому, что спасение себя предпочтительнее спасения стада, но потому, что, когда мы внимаем себе, тогда и стадо получает

пользу.

в немже вас Дух Святый постави епископы,

«Вы получили, – говорит, – хиротонию от Духа». Замечательно, что тех, кого выше назвал пресвитерами, здесь называет епископами. Это или потому, что и на пресвитерах лежит обязанность наблюдать за словесными стадами Церкви, наблюдать, чтобы не ослабел кто верою, не томится ли кто голодом или жаждою, или не нуждается ли кто в каком-либо замечании или обличении, как заповедует сам же Павел: «обличи, запрети, умоли» (2Тим.4:2); или же апостол епископами здесь и называет епископов.

пасти Церковь Господа и Бога, юже стяжа кровию своею.

«Юже стяжа кровию своею». Немаловажным вещам угрожала опасность, если Господь не пощадил даже крови своей. Да, чтобы примирить врагов, Он пролил даже собственную кровь; ты же можешь удержать их, когда они сделались уже друзьями.

Деян.20:29. Аз бо вем сие, яко по отшествии моем внидут волцы тяжцы в вас, не щадящи стада:

Деян.20:30. И от вас самех востанут мужие глаголющи развращеная, еже отторгати ученики вслед себе.

Двойное несчастье: с одной стороны, то, что его не будет, с другой, то, что иные будут нападать и притом, что особенно горько, из вас самих. Тяжело бывает, когда происходит междоусобная война.

«Отторгати ученики вслед себе». Цель еретиков – стараться привлечь народ не к Господу, а к себе, чтобы польстить своему тщеславию, когда привлеченные ими будут носить имя того, или другого еретика, как от Манеса – манихеи, от Ария – ариане и другие виды ересей. Вот что значит «отторгати ученики вслед себе». Поэтому, умеряя, еще ранее, их ревность, Павел поносит и прощает тех, которые говорили «аз убо есмь Павлов, аз же Аполлосов» (1Кор.1:12).

Деян.20:32. И ныне предаю вас, братие, Богови и слову благодати Его, могущему наздати и дати вам наследие во освященных всех.

Увещание оканчивается молитвою. Так как он сильно устроил их; то чтобы не поразить окончательно, вот и утешение. «И ныне, – говорит, – предаю вас Богови и слову благодати Его», то есть, благодати Его.

Деян.20:33. Сребра или злата или риз ни единого возжелах:

Не сказал «не взял», но – «даже и не пожелал». А еще возвышеннее следующее далее:

Деян.20:34. Сами весте, яко требованию моему и сущим со мною послужисте руце мои сии.

Да, истинная милостыня в том, чтобы подавать из собственных трудов. Но обрати внимание на то, что трудился человек, который постоянно беседовал, и днем, и ночью.

Деян.20:35. Вся сказах вам, яко тако труждающимся подобает заступати немощныя, поминати же слово Господа Иисуса, яко сам рече: блаженнее есть паче даяти, нежели приимати.

Не можете укрываться незнанием. Я показал вам самым делом, что нужно трудиться и памятовать это слово Господа Иисуса. Но где сказал Господь это? Быть может, апостолы передали это неписьменно, или это ясно по умозаключению. Одна степень – отказаться от всего, другая – доставлять себе необходимое, третья – доставлять не только себе, но и другим, четвертая – не брать и тогда, когда проповедуешь и имеешь возможность брать. Не сказано, однако же, что брать – худое дело, но что лучше не брать.

Деян.20:36. И сия рек, преклонь колена своя, со всеми ими помолися.

Заметить нужно, что тому, кто расстается, следует сотворить коленопреклонение и молитву со всеми присутствующими, и тогда уже удаляться.

Деян.20:37. Мног же бысть плачь всем: и нападше на выю Павлову, облобызаху его,

Деян.20:38. Скорбяще наипаче о словеси, еже рече, яко ктому не имут лица его узрети. Провождяху же его в корабль.

Сила расположения их к Павлу видна в словах «нападше на выю Павлову», как обнимавшие его в последний раз и от последней беседы его почувствовавшие сильную любовь и дружбу.

Глава двадцать первая

Деян.21:1. И якоже бысть отвезтися нам, отвергшимся от них,

Лука употребляет сильное выражение, говоря «отторгшимся от них». И это вполне выразительно, потому что после отторжения они не могли войти в море.

прямо шедше приидохом в Кон, в другой же день в Родос и оттуду в Патару:

Что значит «прямо шедше»? Это значит, что все другие места прошли мимо, не останавливаясь в них.

Деян.21:2. И обретше корабль преходящ в Финикию, возшедше отвезохомся.

Деян.21:3. Возникший же нам Кипр оставше ошуюю, пльхом в Сирию и пристахом в Тире, тамо бо бяше кораблю изложити бремя:

«И обретше корабль преходящ в Финикию». Быть может, корабль этот имел здесь (в Патаре) стоянку; и они, не нашедши корабля, отправлявшегося в Кесарию, а нашедши корабль, отходивший в Финикию, на нем и отправились и оставили в стороне Кипр и Сирию; так как выражение «оставше ошуюю» не без цели прибавлено, но чтобы показать, что они не думали даже и подойти к Сирии.

Деян.21:4. И обретше ученики, прибыхом ту дний седмь: иже Павлови глаголаху Духом не восходити во Иерусалим.

«Павлови глаголаху Духом». Итак, если повелевал Дух, то почему же он воспротивился? Ведь ученики говорили, зная об угрожавших ему опасностях от Духа. Да они не убеждали его по внушению Духа, не предсказывали ему прямо предстоящие ему опасности, а, щадя его, просто говорили, что не нужно восходить в Иерусалим.

Деян.21:5. Егда же бысть нам скончати дни, изшедше идохом, провождающим нас всем с женами и детьми даже до вне града: и преклонше колена при брезе помолихомся.

«Скончати дни». Когда окончились дни опресноков, вышли из Тира. Перечти мне все дни с опресночными. В Тир пришли через пять дней, потом в Тире пробыли семь дней, – всего двадцать два.

Деян.21:8. Во утрие же изшедше Павел и иже с ним, приидохом в Кесарию, и вшедше в дом Филиппа благовестника, суща от седми диакон, пребыхом у него.

Деян.21:9. Сего же бяху дщери девицы четыре прорицающыя.

У диакона Филиппа были дочери. Но заметь, что дочери его были девицы и пророчицы, и что они более всего благочестием достигли того, что удостоились даже дара пророчества. Писатель не присовокупил бы, что они были девицы, если бы это не стоило внимания.

Деян.21:10. Пребывающим же нам тамо дни многи, сниде некто от Иудеи пророк, именем Агав,

Это тот Агав, который раньше предсказал голод.

Деян.21:11. И пришед к нам и вземь пояс Павлов, связав же свои руце и нозе, рече: тако глаголет Дух Святыи: мужа, егоже есть пояс сей, тако свяжут его во Иерусалиме иудее и предадут в руце языков.

Но горько то, что предадут в руки язычников. Заметь: как только услышал, что имеет перенести множество бедствий, начинает торопиться. Агав не сказал, что Павла свяжут, чтобы не подумали, что он говорит, условившись заранее, нет, он сказал: «мужа, егоже есть пояс сей».

Деян.21:13. Отвеща же Павел и рече: что творите, плачуще и сокрушающе ми сердце? аз бо не точию связан быти хочу, но и умрети во Иерусалиме готов есмь за имя Господа Иисуса.

«Что творите плачуще...» Прочие плакали, а Павел утешал их; и тот, кто не страшился собственных испытаний, скорбел по поводу их слез. «Об вас плачу, – говорит он, – а не о страданиях, какие мне предстоят: потому что ради Господа Иисуса я готов и умереть».

Деян.21:14. Не повинующюся же ему, умолчахом, рекше: воля Господня да будет.

Когда же не могли убедить его, то замолчали, потому что сознали, что на это была воля Божия. Нужно заметить, что следует останавливать тех, кто препятствует кому-нибудь сделать какое-нибудь благородное дело, хотя бы они и плакали. А эти слезы и самого Павла трогали и ослабляли его силу. Поэтому он их и порицает.

Деян.21:15. По днех же сих уготóвлшеся взыдохом во Иерусалим:

Выражение «уготóвлшеся» означает: взяв все необходимое для путешествия.

Деян.21:18. На утрие же вниде Павел с нами ко Иакову, вси же приидоша старцы.

«На утрое же вниде Павел с нами ко Иакову». Иаков был иерусалимским епископом; это брат Господа, муж великий и достойный удивления.

Деян.21:19. И целовав их, сказал по единому коеждо, еже сотвори Бог во языцех служением его.

Рассказывает им Павел, что случилось у язычников, не по тщеславию, но желая показать Божие человеколюбие.

«Служением его», то есть, проповеданием евангельского учения.

Деян.21:20. Они же слышавше славляху Бога и рекоша ему: видиши ли, брате, колико тем есть иудей веровавших? и вси ревнители закону суть:

«Колико тем есть иудей?» Эти тьмы из тех, которые кричали: «кровь его на нас и на чадах наших» (Мф.27:25). Однако же, Человеколюбец и из них, и из детей их принял многих и даровал им тьмы благ.

Деян.21:21. Увестишася же о тебе, яко отступлению учиши от закона Моисеова живущия во языцех вся иудей, глаголя не обрезовати им чад своих, ниже во обычаях отеческих ходити.

«Увестишася же о тебе». Не сказал «услышали», но - «поверили и убеждены».

Деян.21:23. Сие убо сотвори, еже ти глаголем: суть у нас мужие четыре обещавше себе Богу:

«Обещавше себе Богу». Много видов обетов: одни обещали жертвы, другие - деньги, третьи - себя самих, а четвертые - не пить вина и не стричь головы известное число дней. К разряду последних принадлежали и эти мужи. Волосы были символом умерщвления; потому что они, как мертвые, не ощущают боли.

Деян.21:24. Сия поимь очистися с ними и иждиви на них,

То есть, жертвы, какие по закону должны быть принесены за них, представь ты, чтобы уничтожить всякое подозрение. «Защитись, - говорится, - делом, а не словом».

да острижут си главы: и разумеют вси, яко возвещенная им о тебе ничтоже суть, но пребываеши и сам закон храня.

Было в обычае, что давшие обет, по очищении, стригли голову, и в таком виде в продолжение семи дней делали приношения за себя. Нечто такое же сделали Акила и Прискилла, чтобы было явно, что они стригли голову, как почитатели Бога.

Деян.21:25. А о веровавших языцех мы послахом, судивше ничтоже таковое соблюдать им, токмо хранити себе от идоложертвенных и крове, и удавленины, и блуда.

Как мы заповедуем язычникам, хотя проповедуем иудеям, так и ты содействуй нам, хотя проповедуешь язычникам. Не бойся; дело в снисхождении.

Деян.21:26. Тогда Павел поемь мѹжы ѳны, наутрие с ними очистишь вниде во святилище, возвещая исполнение дний очищения, дѳндеже принесено бысть за единого коеждо их приношение.

Остригся Павел и исполнил все иудейские обряды, но не потому, что

изменил свое мнение (так как это было бы делом нечистым от порока), а потому, что любовь снисходительна. «Возвещая исполнение дней очищения», то есть, объявляя. Сам объявлял о себе.

Деян.21:27. И якоже хотяху семь дней скончаться, иже от Азии Иудее, видевше его во святилищи, навадиша весь народ и возложиша нань руце,

Замечай Божеское устройство. После того, как одни разубедились, другие из опасения, чтобы не разубедились и остальные, нападают на Павла. Беспокойный характер их виден везде.

Деян.21:30. Подвижеся же град весь, и бысть стечение людем: и емше Павла, влечаху его вон из церкви, и абие затворишася двери.

«Влечаху его вон из церкви». Хотели убить его, и тащили из церкви для того, чтобы с большим бесстрашием совершить убийство.

Деян.21:36. Последоваше бо множество людей, зовущих: возми его.

Что значит «возми его»? Говорят применительно к римскому обычаю, именно: «атакуй его»; или: «изми его из числа живых»; так как у иудеев было в обычае кричать эту фразу против праведников, как кричали они и против Господа: «возми его», то есть, изми его из числа живых.

Деян.21:38. Не ты ли еси египтянин,

Явился один египтянин, производивший нововведения, бунтовщик, оболститель и чародей. Дьявол и польстил себя надеждою воспользоваться этим человеком и представить как Христа, так и апостолов участниками в тех преступлениях, какие были учинены последователями этого египтянина.

прежде сих дней превещавый и изведый в пустыню четыре тысящи мужей сикарей?

У иудеев три главных секты: фарисеи, саддукеи, ессеи. Последние ведут более честную жизнь, любят друг друга и отличаются воздержанием, поэтому и называются «ессеи», то есть, правдивые, а иные называют их «сикарии», то есть, ревнителями.

Деян.21:39. Речé же Павел: аз человек убо есмь Иудеанин тарсянин, славнаго града в Киликии житель:

Мы, христиане, – истинные иудеи, как исповедующие истинную веру; потому что имя Иуда значит «исповедание». Так как тысячник спросил: «не ты ли еси египтянин?», то Павел прежде всего отклоняет его от этого подозрения. А чтобы тот не подумал, что он по происхождению иудей, объявляет потом свою веру. Итак, что же? Он не отрекся? Да не будет! Он был иудей и христианин.

молю же тя, повели ми глаголати к людем.

Это самое сильное доказательство того, что он не был ни в чем виноват; так готов был он к защищению себя, и так хотел обратиться с словом к народу иудейскому.

Деян.21:40. Повелевшу же ему, Павел стоя на степенех помаав рукою к людем: многу же безмолвию бывшу, возгласи Еврейским языком

глаголя:

«Стоя на степенех». Много способствовало ему самое место, именно то, что он говорил, стоя высоко и будучи связан. Видеть связанного двумя узами Павла, говорящим к народу, – что может быть равное этому зрелищу? Как не устрасился он, глядя на такое множество возбужденного народа!

Глава двадцать вторая

Деян.22:1. Мужие братие и отцы, услышите мой к вам ныне ответ.

Выражение «отцы» – знак уважения; а выражение «братие» – указание на родство. Посмотри, его слово и чуждо лести и исполнено кротости. Не сказал «господа», но – «братья»; что особенно было приятно народу. «Я не чужой вам, – говорит, – и не против вас».

Деян.22:2. Слышавше же, яко Еврейским языком возгласи к ним, паче приложиша безмолвие. И рече:

Видишь, как подействовало на них то, что он говорил одним с ними языком; они имели некоторого рода уважение к этому языку.

Деян.22:3. Аз убо есмь муж Иудеанин, родився в Тарсе киликийстем,

Таким началом пролагает путь к речи. «Аз убо есмь, – говорит, – муж иудеанин». Слышать это для них было приятно более всего.

воспитан же во граде сем

Но чтобы снова не подумали, что он иудей по народности, а не по вере, присовокупляет: «воспитан во граде сем». Показывает большое внимание свое к вере; так что, оставив, так далеко и такое славное отечество свое, пожелал изучить здесь закон.

при ногу Гамалиилову,

Не просто говорит «у Гамалиила, но – «при ногу Гамалиилову», указывая этим на постоянное, неослабное прилежание и внимание, и на большое уважение к этому мужу.

наказан известно отеческому закону,

Не просто закону, но отеческому закону. Итак, что же? Ты изучил прекрасно закон, а не защищаешь его и не любишь?

ревнитель сый Божий, якоже вси вы есте днесь:

«Ревнитель сый», – говорит. Так как Павел много уже высказал себе похвал; то обобщает слово: «якоже вси вы есте днесь».

Деян.22:5. Якоже и архиерей свидетельствует ми и вси старцы: от нихже и послания приемь к живущим в Дамасце братьям, идях привести сущия тамо связаны во Иерусалим, да мучатся.

Но обрати внимание на то, на скольких свидетелей ссылается он: и на старцев, и на архиерея, и на городских жителей. До сих пор имеет он свидетелей, но последующее содержание речи не находит уже свидетелей.

Деян.22:8. Аз же отвечах: кто еси, Господи? рече же ко мне: аз есмь Иисус Назорей, егоже ты гониши.

Чтобы не подумали, что это – выдумка, Павел показывает, что он делал все по любви и ревности, а не по тщеславию.

Деян.22:9. Со мною же сущии свет убо видеша и пристрашни быша, гласа же не слышаша глаголющаго ко мне.

«Свет убо видеша». Это было с целию; так как он один должен был выслушать глас оный. А так как люди довольно посредственные доверяют более зрению, то бывшие с Савлом только «свет видеша и пристрашни быша, гласа же не слышаша». И свет произвел такое действие не для них, а для Савла; поэтому и зрения лишил его, а не их; но в то время, когда свет изливался на него, и им дозволялось смотреть на этот свет, если хотели. Мне же кажется, что они не уверовали по особенному Божественному устройению, чтобы быть такими свидетелями события, которым иудеи не могли не верить.

Деян.22:11. И якоже не видех от славы света онаго, за руку ведомь от сущих со мною, внидох в Дамаск.

Прекрасно прилагается упоминание об городе, чтобы знали иудеи, что Савл был гонителем.

Деян.22:12. Анания же некий, муж благоговейн по закону, свидетельствован от всех живущих в Дамасце иудей,

Деян.22:13. Пришед ко мне и став рече ми: Савле брате, прозри. И аз в той час воззрех нань.

Павел переплетает свидетельства лиц со свидетельствами обстоятельств, бывших с ним самим и с другими. Свидетелями являются священники, старцы, спутники. Факты свидетельствуются фактами, а не личностью только: свидетели – Анания, человек посторонний, далее – самый факт, то есть прозрение.

Деян.22:14. Он же рече ми: Бог отец наших извол тя разумети хотение его,

Прекрасно сказал «Бог отец», чтобы показать, что они не иудеи, а отступники от закона и поступают не по ревности о Боге.

и видети Праведника, и слышати глас от уст его:

Прямо говорит так сильно; потому что, если Иисус – Праведник, то они преступники.

Деян.22:15. Яко будеши ему свидетель у всех человеков о сих, яже видел еси и слышал:

«Яко будеши ему свидетель», по той причине, что ты не изменишь тому и не забудешь того, что видел и слышал.

«Яже видел еси и слышал». Господь убеждает Савла посредством того и другого чувства, то есть, посредством зрения и слуха.

«Будеши свидетель у всех человеков», не единоплеменников только, но и иноплеменников; потому что свидетели на то и свидетели, чтобы свидетельствовать не пред теми, которые знают, но пред теми, которые не знают. Но это – и великое пророчество; и посмотри, оно исполнилось; потому что своими делами, своими страданиями, своими словами Павел действительно стал свидетелем у всех людей.

Деян.22:19. И аз рех: Господи, сами ведут, яко аз бех всажда в темницу и

бия по сонмищах верующия в тя,

Для чего сказал «сами ведут?» Сказал это, не противореча Христу, но желая понять такую непонятную вещь. Но Христос не объяснил ему, а сказал только, чтобы он шел.

Деян.22:20. И егда изливашеся кровь Стефана свидетеля твоего, и сам бех стоя и соизволяя убиению его и стрегий риз убивающих его.

Напомнил им об одном жестоком убийстве. Когда Стефан обличал их в то время, они не вынесли.

Деян.22:24. Повел тысящник отвести его в полк, рек ранами истязати его, да разумеет, за кую вину тако вопияху нань.

«Да разумеет, за кую вину...» Но ведь от них, так как они вопили, следовало узнать, их спросить, что они подозревали в словах Павла; но тысящник просто угождает власти и делает в угоду им; потому что не о том заботился он, как бы посправедливее поступить, но о том, как бы утишить их гнев, хотя и несправедливый.

Деян.22:25. И якоже протягоша его вервьми, рече к стоящему сотнику Павел: человека римлянина и неосуждена леть ли есть вам бити?

«Человека римлянина и неосуждена...» Не солгал Павел, сказав, что он – римлянин; потому что отец его, ради представительства, купил себе это имя за деньги, так как великим почетом пользовались удостоившиеся называться этим именем. Говорит же это Павел, чтобы, в случае наказания его, не стали относиться к нему с презрением. Если бы его наказали, то делу дали бы иной оборот и убили бы его; а теперь, хотя и не по иной причине, а по той самой, что он – римлянин, не только не наказали его, но и отпустили. Два преступления полагает Павел в наказании себя: одно – то, что хотели наказать его без суда, другое – то, что хотели наказать римлянина; поэтому и больше страха навел на них.

Деян.22:28. Отвеща же тысящник: аз многою ценою наречение жителства сего стяжах. Павел же рече: аз же и родихся в нем.

«Павел же рече: аз и родихся...» Смотри: и отец его был римлянин. Прежде чем родился Павел, Киликия перешла уже под власть римлян; поэтому и отцу его, как перешедшему под их власть, необходимо было быть римлянином. Павел же, согласно пророчеству, связан был во Иерусалиме, и исполнилось пророческое слово.

Деян.22:29. Абие убо отступиша от него хотящи его истязати, и тысящник же убояся, разумев, яко римлянин есть, и яко бе его связал.

Деян.22:30. На утро же хотя разумети истину, чесо ради оклеветается от иудей, разреши его от уз и повеле приити архиереем и всему собору их: и свед Павла, постави его пред ними.

Что же происходит потом? Тысящник развязывает Павла и приводит к иудеям. Итак, не ложь, что он римлянин; потому что тысящник испугался того, что он римлянин, то есть человек знатного рода.

Деян.23:1. Воззрев же Павел на сонм, рече:

Говорит уже не к народу, и не к толпе.

мужие братие, аз всею совестью благою жителствовах пред Богом даже до сего дне.

«Аз всею совестью благою жителствовах», то есть не сознаю себя, в своих поступках, ни в чем виновным пред вами и достойным этих уз.

Деян.23:3. Тогда Павел рече к нему: бити тя имать Бог, стено́ повáпленая:

«Стеной же повапленной» называет его потому, что хотя Анания принимал светлый образ человека, который как бы защищает закон и судит по закону, но мысль его была полна беззакония. Поэтому Павел и изобличает в нем лицемерный вид наружного расположения к закону.

и ты седиши судя ми по закону, преступая же закон велиши, да бият мя.

«Преступая же закон», то есть, будучи виновен в беззаконии; как бы говорит: «будучи достоин весьма многих наказаний».

Деян.23:4. Предстоящи же рѣша: архиерею ли Божию досаждаеши?

Деян.23:5. Рече же Павел: не ведах, братие, яко архиерей есть: писано бо есть: князю людей твоих да не речеши зла.

«Архиерею ли Божию досаждаеши? Не ведах, яко архиерей есть». Как же ты говорил: «и ты седиши судя ми по закону?» Да, Павел принимает вид, что не знает; но это было не вредно, а полезно для слушателей. Но я очень убежден, что Павел действительно не знал, что Анания – архиерей; так как он (Павел) прибыл недавно во Иерусалим, с иудеями не обращался и видел Ананию среди многих других лиц. Да, среди многих и разнообразных лиц архиерей был и незаметен.

Деян.23:6. Разумев же Павел, яко едина часть есть саддукей, другая же фарисей, возва в сонмищи: мужие братие, аз фарисей есмь, сын фарисеов:

Опять говорит по-человечески, но всюду богат благодатию. Не обманывает, однако, и здесь, потому что по предкам он фарисей.

о уповании и о воскресении мертвых аз суд приемлю.

А так как иудеи не хотели сказать, за что обвиняют его, то он считает себя вынужденным высказать это сам: «о уповании и о воскресении мертвых аз суд приемлю», – и оправдывает себя самым обвинением их и их клеветой.

Саддукеи же, будучи «несмысленни», не знали, быть может, даже Бога; поэтому не верят даже тому, что будет воскресение.

Деян.23:8. Саддукее бо глаголют не быти воскресения, ни Ангела, ни Духа: фарисее же исповедуют обоя́.

«Фарисеи же исповедуют обоя́». Однакож, саддукеи не признают трех положений (воскресения, бытия Ангела и бытия Духа). Как же писатель говорит «обоя́»? Но Дух и Ангел – одно и то же; кроме того, слово «обоя́» (и то, и другое) говорится и о трех предметах.

Писания людей некнижных и рыбарей не следует измерять мерою изящной

внешней отделки, какую отличаются сочинения писателей специалистов; от этого рождаются ереси.

Деян.23:9. Бысть же кличь велик, и воставше книжницы части фарисейския пряхуся между собою, глаголюще: ни едино зло обретаем в человеце сем: аще же Дух глагола ему или Ангел, не противимся Богу.

«Аще же Дух глагола ему...» Чего-то не достает для полноты мысли. «Дух, – говорится, – или ангел внушал ему содержание речи, неизвестно». Или это сказано от лица фарисеев, и в таком случае слова «аще Дух глагола ему, или Ангел» следует понимать так: вот он говорит о воскресении; очевидно, или Дух, или Ангел преподавал ему учение о воскресении.

Деян.23:10. Мнозе же бывшей распри, бояся тысящник, да не растерзан будет Павел от них, повеле воином снити и восхитити его от среды их и вести его в полк.

«Бояся тысящник...» Боялся, чтобы не растерзали Павла, так как он сказал, что он – римлянин; и дело было недалеко от опасности. Наконец, воины похищают его, думаю, как свою собственность.

Деян.23:11. В наставшую же ночь представ ему Господь, речё: дерзай, Павле: якоже бо свидетелствовал еси яже о мне во Иерусалиме, сице ти подобает и в Риме свидетелствовати.

«Представ ему Господь», так как Господь – утешитель в скорбях. Но Он не являлся Павлу прежде, чем последний не впал в опасность (так как Господь укрепляет нас и посредством скорбей), и по явлении своем соизволяет спасти жизнь его человеческими средствами.

Деян.23:14. Иже приступльше ко архиереем и старцем, рёша: клятвою прокляхом себе ничтоже вкусити, дондеже убием Павла:

«Прокляхом себе». Вместо того, чтобы сказать «они сказали, что отрекутся от веры в Бога, если не сделают того, что задумали». Таким образом, давали ли они ложное обещание? Они под клятвою, как обманщики. Удалось ли бы им убить Павла? Они снова подвергали себя проклятию, как убийцы, или предавал их анафеме Бог.

Деян.23:16. Слышав же сын сестры Павловы ков, пришед и вшед в полк, сказа Павлу.

«Слышав же сын сестры Павловы ков». По Божью устройению было то, что иудеи не заметили, как он мог слышать.

Деян.23:17. Призвав же Павел единаго от сотник, речё: юношу сего отведи к тысящнику: имать бо нечто сказати ему.

Снова спасается Павел вследствие человеческой предусмотрительности; так как он всех, даже сотника оставляет в неведении, чтобы не обнаружилось дело.

Деян.23:24. И скóты привести, да всадивше Павла проводят до Филикса игёмона.

Не следует ставить в осуждение Павлу того, что он боялся опасности; это свидетельствует лишь о слабости его природы (так как он был человек), и

должно служить в похвалу его воли; так как и страшась ударов и смерти, он не сделал из-за страха этого ничего недостойного себя.

Деян.23:29. Егоже обретох оглаголуема о взыскании закона их, ни едино же достойно смерти или узам согрешение имуща:

«Ни едино же достойно смерти...» Вот и письмо, написанное в защиту его и в обвинение иудеев. Посмотри: Павел признается невинным не иудеями, а иноплеменниками, как и Христос Пилатом.

Деян.23:35. Услышу о тебе, егда и клеветницы твои придут. И повеле в преторе Иродове стрещи его.

«В преторе Иродове». Замечательно, что в Кесарии был претор Ирода.

Глава двадцать четвертая

Деян.24:1. По пятих же днех сниде архиерей Анания со старцы и с ритором неким Тертилом, иже сказаша игемону о Павле.

«Иже сказаша игемону о Павле». Снова недостает чего-то в этих словах для полноты мысли, которая должна быть такова: они представили обвинительную против Павла записку.

Деян.24:3. Мног мир улучающе тобою, и исправления бываемая языку сему твоим промышлением, всяким же образом и везде приемлем, державный Филиксе, со всяким благодарением:

«Мног мир улучающе тобою». Видишь, как с первого раза предрасполагает похвалами в свою пользу судию, и как старается выдать Павла за нововводителя и возмутителя.

Деян.24:5. Обретохом бо мужа сего губителя и движуща противление всем Иудеем живущим по вселенней и предстателя суща назорейстей ереси,

Принадлежать к числу Назореев было делом позорным: поэтому Тертилл унижал Павла и с этой стороны, так как Назарет был ничтожным городом. Называет назореев еретиками, как будто и такая секта существовала у Иудеев. Но Тертилл был еллин, поэтому он именно и ораторствовал, или обвинял Павла.

Деян.24:11. Могущу ти разумети, яко не множае ми есть дней дванадесятих, отнележе взыдох поклонитися во Иерусалим:

«Настолько, - говорит Павел, - далек я от того, чтобы воздвигать возмущения, что пришел во Иерусалим для поклонения». Останавливается на этой мысли потому, что она представляла сильное доказательство его невинности.

Деян.24:14. Исповедую же тебе сие, яко в пути, егоже сии глаголют ересь, тако служу отеческому Богу, веруя всем сущим в законе и пророцех писаным,

«Тако служу отеческому Богу, веруя...» Когда, после призвания быть Христовым апостолом, Павел говорит, что он служит отеческому Богу, то он показывает этим, что Бог ветхого и нового завета - один и тот же. Путем же

называет веру или предание.

Деян.24:16. О сем же и аз подвизаюся, непорочну совесть имети всегда пред Богом же и человеки:

«Подвизаюся, непорочну совесть имети». Совершенную добродетель являем мы тогда, когда и людям не подаем поводов к соблазнам и пред Богом стараемся быть непорочными.

Деян.24:20. Или сами тии да глаголют, аще кую обретоша во мне неправду, ставшу ми в сонмищи,

То есть, обрели неправду на собрании, когда сделано было дознание. А что я говорю правду, так об этом свидетельствуют сами, обвиняющие меня. Не избегать обвинителей, но быть готовым дать ответ всякому – знак несомненной правоты.

Деян.24:21. Разве единого сего гласа, имже возопих стоя в них, яко о воскресении мертвых аз суд приемлю днесь от вас.

Сначала они на то и обиделись, что я проповедовал воскресение; потому что после этой проповеди удобно было присовокупить и то, что относится ко Христу, именно, что Он воскрес.

Деян.24:22. Слышав же сия Филикс отвеща (отрече) им,

С намерением отложил дело, то есть, не с тем, чтобы изучить его, но с тем, чтобы удалить иудеев и дать ослабу Павлу; так как не хотел ради них наказывать его.

известнее уведев яже о пути сем, глаголя: егда Лисиа тысящник придет, разсужду яже о вас.

Наставленный из ветхого завета тому, что относилось ко Христу, Феликс хорошо знал веру Павла, и не освободил его по человекоугодливости, как говорится ниже: «хотя угодное сотворити Филикс». А может быть он думал получить от Павла и денег.

Деян.24:24. По днех же неких пришед Филикс со Друсиллиею женою своею сущою Иудеянынею, призва Павла, да слышит от него веру, яже во Христа Исуса.

Знал же Феликс о том, что относилось ко Христу, как имевший жену иудеянку, от которой он часто слышал об этом.

Быв иудеянкою, она, против закона, вышла за еллина; или, быть может, она хотя и была иудеянка, но, вышедши замуж, стала еллинкой. Поэтому-то она, желая обратить и мужа и сделать его пришельцем, и сообщила ему свою веру.

Деян.24:25. Глаголющу же ему о правде и о воздержании и о суде хотящем быти, пристрашен быв Филикс отвеща: ныне убо иди, время же получив призову тя.

«Пристрашен быв Филикс». Такая сила заключалась в словах Павла, что и начальник испугался.

Деян.24:26. Вкупе же и надеяся, яко мзда дастся ему от Павла, яко да отпустит его: темже и часто призывая его, беседоваше с ним.

«Темже и часто призывая его, беседоваше с ним». Видишь, какую правдою

дышит то, что пишется? Часто призывал Павла не потому, что удивлялся ему, или что одобрял его речи, и не потому, что желал уверовать, но потому, что надеялся, что ему дадут денег.

Глава двадцать пятая

Деян.25:8. Отвещавающе ему, яко ни на закон Иудейский, ни на церковь, ни на кесаря что согреших.

«Яко ни на закон...» Вот ясное и открытое показание: «я, – говорит Павел, – соблюл себя чистым во всем, не согрешил ни против Бога, ни против закона, ни против человека, ни против церкви (храма), то есть, я никогда не бесчестил храмов иудейских, построенных из камней, хотя знаю и проповедую, что Бог живет не в рукотворенных храмах; также никогда не оскорблял совести иудеев поношением их иерея, хотя более уже не внемлю и архиереям иудейским».

Деян.25:10. Речё же Павел: на судищи кесарева стоя есмь, идеже ми достоит суд прияти: иудей ни чимже обидех, якоже и ты добре ве́си:

А выражение «на судищи кесарева стоя есмь» означает: хочу идти в Рим к кесарю и там принять суд. «Требую, – говорит, – этого от тебя».

Деян.25:13. Днем же минувшим неким, Агриппа царь и Верникіа снисоста в Кесарию целовати Фиста.

«Агриппа царь». Агриппа был или наместником царя в провинциях (восточных) и потому назывался царем, или, быть может, он был и сам царем на востоке, тогда как Нерон владычествовал на западе и имел резиденцию в Риме.

Название «кесарь» по-римски будет значить «император»; так как все римские императоры, пока были императорами, назывались кесарями; однакож, названия эти не были собственными их именами. Я заметил это, чтобы кто-либо, на основании тождества этого общего названия с именем собственным, не подумал, что при одном и том же императоре и Господь наш родился, и Павел умер. Господь родился, как показывает хронология, при кесаре Августе, а умер чрез тридцать два года при Тиверие Августе. Павел же умер при Нероне, спустя тридцать два года после смерти Господа. Да и Ирод был наместником царя, поэтому и сам назывался царем.

Деян.25:16. К нимже отвещах, яко несть обычай римляном выдати человека коего на погибель, прежде даже оклеветаемый не имать пред лицем клеветущих его и место ответа примет о своем согрешении.

«Несть обычай римляном». Итак, ясно, что Пилат, выдав Иисуса иудеям, сделал это с злодейскою целию; так как он и суд Божий, и закон римский презрел для того, чтобы, предав кровь неповинную на смерть, угодить убийцам, хотя за такой противозаконный поступок и подвергался ответственности пред императором римским, который и послал его начальником в пределы Иерусалима.

Деян.25:18. Окрест же его ставше клеветниці, ни едину вину, яже аз непщевáх, нанесоша:

Клеветники возводили на него обвинение, но не доказали его; потому что

их клевета и дерзость казались подозрительными, а разбирательство дела не подтвердило ничего.

Деян.25:19. Стязания же некая о своей различней вере имяху к нему и о некоем Иисусе умершем, егоже глаголаше Павел жива быти.

«И о некоем Иисусе». Естественно говорит «о некоем Иисусе», так как был человек со властью и не обращал внимания на Господа.

Деян.25:20. Недоумеяся же аз о взыскании сих, глаголах, аще хочет ити во Иерусалим и тамо суд прияти о сих.

«Недоумеяся же аз...» Разбор такого дела поставил в недоумение судию, так как дело было выше его понимания.

Деян.25:21. Павлу же нарекшу блюде́ну быти ему до разсуждения Августа, повелех блюсти его, дондеже пошлю его к кесарю.

«До разсуждения Августа». Августом, равно как и кесарем, называет императора; его же называет и господином.

Деян.25:25. Аз же разумев ничтоже достойно смерти сотворша его, и самому же сему нарекшу Севаста, судих послати его:

«Ничтоже достойно смерти сотворша его». Наконец, сам судия свидетельствует о Павле, что он был невинен; однакож, он не освободил Павла. Господь устроил, что Павел «нарек» кесаря (а «нарекших» кесаря необходимо было посылать в Рим), чтобы исполнилось предсказание самого Павла, именно: «подобает ми и Рим видети» (Деян.19:21). Наблюдай, как Павел, оставив все, и родителей, и воспитателей, приходит в Рим чистым от всякого подозрения.

Глава двадцать шестая

Деян.26:2. О всех, о нихже оклеветаемь есмь от иудей, царю Агриппо, непщую себе блаженна быти, яко пред тобою отвещати днесь имам,

«Непщую себе блаженна быти, яко пред тобою отвещати днесь имам». Говорил так Павел не с лестью (да не будет!), но желая доставить пользу царю. И тот, кого только что трактовали находящимся под судом, частью подействовал на судию и пленил его; потому что Агриппа, в присутствии всех, говорил: «вмале мя препираеши христианина быти» (Деян.26:28).

Деян.26:3. Паче же ведца тя суца сведый всех Иудейских обычаев и взысканий. Темже молюся ти долготерпеливно послушати мене.

«Паче же ведца тя суца сведый всех Иудейских обычаев и взысканий». Сам сознавая это, Павел должен был бы бояться того, что его судит человек, знающий все; но не отклонять такого судии, который подробно знает все бывшее, значит иметь чистую совесть.

Деян.26:4. Житие убо мое еже от юности, исперва бывшее во языке моем во Иерусалиме, ведят вси Иудее,

«Ведят вси Иудеи, ведяще мя исперва». Это значит: иудеи знают истину, но не хотят засвидетельствовать ее, а самовольно лгут и погрешают против меня.

Деян.26:5. Ведяще мя исперва, аще хотят свидетелствовати, яко по известней ереси наша веры жих фарисей.

«По известней ереси наша веры жих фарисей». Замечательно, что и фарисеи были еретики, хотя Писания они исследовали и понимали лучше, чем все другие иудейские секты. Понимали лучше, но не истинно; потому что истинного разумения писаний они не имели.

Итак, прилежание может обследовать и обсудить дело с тонкостью; однако же, понять вполне его сущность не может, напротив, бывает, что человека обманывает его же ум.

Деян.26:9. Аз убо мнех, яко подобает ми много сопротивна противу имене Исуса Назореа сотворити:

«Аз убо мнех». «По моему разумению, – говорит Павел, – казалось мне, что это так должно было быть».

Деян.26:11. И на всех сонмищах множицею мучя их, принуждах хулити: преизлиха же вражду на них, гонях даже и до внешних градов.

«Преизлиха же мучя их». Подстрекаемые дьяволом и демонами, многие, как бешеные, делали много нелепостей; а я, быть может, бесновался больше их, когда по своей воле причинял зло.

Деян.26:13. В полудни на пути видех, царю, с небесе паче сияния солнечнаго осиявший мя свет и со мною идущих.

«Паче сияния солнечнаго». Сообщая о сиянии светлейшем чувственного света и считая невозможным уподобить свет Иисусов солнечному свету, Павел, чтобы передать явление так, как может принять человеческий слух, говорит: «свет этот далеко превосходит солнечный свет».

Деян.26:19. Темже, царю Агриппо, не бых противен небесному видению,

«Не бых противен». «Я убедился чрез это явление», – говорит Павел. Видением этим Господь обратил меня и убедил таким образом не отлагать дела. Видение это – чистое созерцание, превышающее человеческие силы; его нельзя видеть плотскому человеку, если очи его не будут отверсты нечеловеческою силою.

Деян.26:22. Помощь убо улучив яже от Бога, даже до дне сего стою, свидетелствуя малу же и велику, ничтоже вещая, разве яже пророцы рекоша хотящая быти и Моисей,

«Ничтоже вещая, разве яже пророцы рекоша хотящая быти и Моисей». Что пророки глаголали о страдании Христовом, так известно, что излишне и говорить об этом; а что Моисей предсказывал, видно из того, что он сказал как бы от лица Иуды: «возлег уснул еси яко лев и яко скимен: кто возбудит его?» (Быт.49:9). Ясно, разумеет смерть и воскресение Христово. Но Моисей и о страдании предсказывал: так он говорит еще: «и будет живот твой висящ пред очима твоима» (Втор.28:66).

Деян.26:23. Яко Христос имеаше пострадати, яко первый от воскресения мертвых свет хотяше проповедати людем (иудейским) и языком.

«Первый от воскресения мертвых». Иисус первый восстал и уже не умирает; а воскресенные Им или Его учениками снова умерли в ожидании будущего общего воскресения.

Деян.26:24. Сия же ему отвечавающе, Фист велиим гласом рече:

беснуешься ли, Павле? многия тя книги в неистовство прелагают.

«Беснуешься ли Павле» Так как Павел речь свою постоянно обращал к царю, то Фист, обидевшись несколько и видя дерзновение Павлово, сказал это от досады и гнева.

Деян.26:26. Весть бо о сих царь, к нему же и с дерзновением глаголю: утаитися бо ему от сих не верую ничесому же, несть бо во угле сотворено сие:

Павел же объясняет ему причину, почему он обратил свое слово к царю.

«Весть бо о сих царь». Здесь Павел говорит о кресте и о воскресении, так как учение об этом разнеслось по всей вселенной. Говорит же это в доказательство того, что Агриппа все знал; и едва не говорит и прочим присутствовавшим: «и вам следовало знать это»; потому что таков смысл следующих слов: «несть бо во угле сотворено сие».

Деян.26:29. Павел же рече: молил убо бых Бога, и в мале и во мнозе, не токмо тебе, но и всех слышащих мя днесь, быти им тацем, яков и из есмь, кроме уз сих.

Хотя узы за имя Христово и достойны славы, но Павел прибавил эти слова, то есть, «кроме уз сих», приравниваясь к пониманию присутствовавших.

Что говоришь ты, блаженный Павле «кроме уз сих»? Какое же и дерзновение у тебя, если ты стыдишься и избегаешь уз? Не везде ли в своих посланиях ты хвалишься узами и называешь самого себя узником? И не везде ли выставляешь нам на вид кандалы вместо диадемы?

Итак, что же такое случилось, что ты отстраняешь от себя узы? «Сам я, – говорит он, – ни отстраняю их от себя, ни стыжусь их, но говорю так по снисхождению к немощи слушателей, потому что они не могут еще вместить похвалы моей. От Господа же узнал я, что «никтоже приложения плата небелена пришивает к ризе ветсе» (Лк.5:36). Вот почему я так сказал.»

Глава двадцать седьмая

Деян.27:2. Вшедше же в корабль Адрамитский, восхотевше плыти во Асийская места, отвезохомся, сущу с нами Аристарху македонянину от Солуня.

«Сущу с нами Аристарху». С пользою присутствует Аристарх и сопутствует Павлу; так как имеет возвестить в Македонии обо всем, что случилось с Павлом.

Деян.27:3. В другой же пристахом в Сидоне: человеколюбие же Иулий Павлови дея, повеле к другом шедшу прилежание улучити.

«Человеколюбие же Иулий Павлови дея». Да и естественно было вести и поддерживать Павла, угнетенного узами и страхом. Посмотри, как писатель не скрывает и того, что Павел нуждался в попечении о себе.

Деян.27:6. И тамо обрет сотник корабль Александрийский пловущь во Италию, всади ны в онь.

«Корабль, – говорит, – Александрийский». Вероятно и они отправились в Азию, чтобы возвестить о том, что случилось с Павлом, как Аристарх в

Македонию.

Деян.27:9. Многу же времени минувшу и сущу уже небезбедну плаванию, занеже и пост уже бе пришел, советоваше Павел,

«И пост уже бе пришел...» Думаю, говорит здесь о посте иудейском, так как Павел отправился много времени спустя после Пятидесятницы, так что в пределы Крита прибыл почти к зиме.

Деян.27:10. Глаголя им: мужие, вижду, яко с досаждением и многуо тщетою не токмо бремене и корабля, но и душ наших хочет быти плавание.

Но чтобы показать, что он не пророчествует, а говорит по догадке, выражается так: «вижду»; потому что ему не тотчас поверили бы и в том случае, если бы он сказал это, как пророк.

Деян.27:11. Сотник же кормчия и навклира послушаше паче, нежели Павлом глаголемых.

«Навклира послушаше паче». Сотник сделал это в том предположении, что скорее следует послушать людей опытных в плавании, чем пассажира, не опытного в этом деле. Таким образом, это было ошибкой ума, а не судьбы.

Деян.27:15. Восхищёну же бывшу кораблю и не могущу сопротивитися ветру, вдавшися волнам носими бехом.

Не следует искать в Писании постоянно собственных выражений. «Сопротивитися» («смотреть против») – выражение, приличное по отношению к человеку, а не к кораблю.

Деян.27:22. И се, ныне молю вы благодушствовати, погибель бо ни единой души от вас будет, разве корабля:

«И се ныне молю вы благодушствовати». После столь продолжительной бури не с укоризною обращается к ним, но желает, чтобы на будущее время они верили ему; и то, что случилось, представляет как свидетельство истинности того, что сказано было им.

Деян.27:24. Глаголя: не бойся, Павле, кесарю ти подобает предстати, и се, дарова тебе Бог вся плавающия с тобою.

«Се дарова тебе Бог вся плавающия с тобою». Вот, если бы не Павел, то все находившиеся в корабле должны были бы погибнуть.

Итак, ложно то, что сказано Гомером: «Но судьбы, как я мню, не избег ни один земнородный, Муж ни отважный, ни робкий, как скоро на свет он родится» («Илиада», VI, 488, Пер. Гнедич).

Этим Гомер обозначает, что невозможно избежать смертного рока, вместе с рождением определяющего час смерти человеческой. Но вот: если всем определено было погибнуть, то, судя по обыкновенному, и Павел должен был бы погибнуть, пробыв сорок дней на море без пищи! Да, ложный ум сказал: «судьбы не избег муж ни отважный (т. е. доблестный) ни робкий»... Совершенно противное сказало Писание, именно: «праведник спасся от очевидной опасности»*.

Итак, души Бог даровал Павлу, а корабль со всем, находившимся на нем, погиб. Таким образом, нечестивые спасаются в этот раз ради праведника.

Бывает также, когда и преждевременно нечестивый гибнет от своего нечестия, как говорит Екклесиаст: «не нечествуй много, и не буди жесток, да не умрешь не во время свое» (Еккл.7:18).

Деян.27:26. Во остров же некий подобает нам пристати.

Потом предсказывает две вещи, именно: что корабль погибнет, а находившиеся на нем спасутся, и что они будут выброшены на остров.

Деян.27:32. Тогда воины отрезаша узя ладии и оставиша ю отпасти.

«Тогда воины отрезаша узя ладии». Бог устроил, что Павлу сначала не верили, чтобы поверили ему, проверив его слова опытом; что и случилось. Посмотри: сотник верит Павлу так, что позволяет погубить лодку; корабельщики же еще не верили, но поверили после; так как люди эти – мало развиты.

Деян.27:35. Рек же сия и приемь хлеб, благодари Бога пред всеми и преломль начат ясти.

Что Павел начал есть, так это для того, чтобы не умереть с голоду; Бога же благодарил за случившееся. «И приемь хлеб, благодари Бога». Говорить то же самое научает чин евхаристии: «благодарим Тя, Боже, яко удостоил еси нас...»

Деян.27:39. Егда же день бысть, земли не познаваху: недро же некое усмотреша имущее песок, в неже, аще мощно есть, совещаша извлещи корабль.

Ослабили привязи, когда настал день; днем же снимается и корабль, чтобы бывшие на нем не погибли от страха, и чтобы видели исполнение пророчества.

Деян.27:42. Воином же совет бысть, да узники убьют, да не кто поплыв избегнет.

Деян.27:43. Сотник же хотя соблюсти Павла, возбрани совету их, повеле же могущым плавати, да изскочивше первее изыдут на край,

Следует заметить, что убивают кого-нибудь ведь добровольно, и судьба не может воспрепятствовать совершению убийства. Так вот добровольно решаются на дело убийства воины, и приступают к нему; однако же, послушавшись сотника, снова и также добровольно оставляют свое намерение. Им можно было не послушать сотника, так как их было много и на их стороне была сила; но воля и свободное желание и делают то, что хотят, и не делают того, чего не хотят.

Глава двадцать восьмая

Деян.28:3. Сгромаждшу же Павлу рождия множество и возложившу на огонь, ехидна от теплоты изшедши, секну в руку его.

«Сгромаждшу же Павлу...» Когда Павел собирал хворост, ехидна укусила его руку и не причинила ему никакого вреда; потому что святой муж был совершителем веры. Впустив жало в руку апостола и не нашедши в ней греховной язвы, ехидна тотчас отскочила и бросилась в огонь, как бы ища наказания себе самой. Мы же боимся зверей; так как не имеем всеоружия добродетели.

Деян.28:4. И егда видеша варвари висящу змию от руки его, глаголаху друг ко другу: всяко убийца есть человек сей, егоже спасена от моря суд Божий жити не остави.

«Глаголаху друг ко другу». Смотри: естественное суждение полно правдивости и у варваров – не просто осуждают, но с чувством сострадания переговорив между собою.

Деян.28:6. Они же чаяху его имуща возгоретися, или пасти внезапно мертва:

«Имуща возгоретися», то есть думали, что Павлово тело разорвется.

на мнозе же того чающим и ничтоже зло в нем бывшее видящим,

«На мнозе же чающим...» Чудо обнаружилось не вдруг, но люди несколько времени выжидали его. Таким образом, явление это не было обманом или простою ловкостью.

претворшеся, глаголаху Бога того быти.

«Глаголаху Бога того быти». Так как имели обычай всякого, кто сделает что-либо необыкновенное, называть Богом; подобно тому, как древние называли богами тех, кто физическою ли силою, как Иракл, совершал более великие подвиги, чем его современники, или сводил зрителей с ума искусством магии, как Симон в Самарии.

Деян.28:7. Окрест же места онаго бяху села перваго во острове, именем Поплиа, иже приимь нас, три дни любезне учреди.

Публий был человек гостеприимный; потому что принял их, не зная ничего об них, а только по состраданию к их участи, и дал покой двумстам восьмидесяти человекам, видя в этом пользу для себя.

Деян.28:8. Бысть же отцу Поплиеву огнем и водным трудом одержиму лежати: к немуже Павел вшед, и помолився, и возложь руце свои нань, исцели его.

«Отцу Поплиеву огнем и водным трудом одержиму...» Дизентерия, болезнь трудноизлечимая, исцеленная Павлом, обратила к вере многих.

Деян.28:11. По трех же месяцев отвезохомся в корабли Александрийстем, подписаном Диоскуры, презимевшем во острове,

«Подписаном Диоскуры». Почти всегда, особенно на кораблях александрийских, было в обычае делать такие изображения около носа корабля справа и слева. А так как, при тогдашнем господстве идолослужения, изображены были, вероятно, на этом корабле Диоскуры, то отсюда заключение, что корабельщиком на нем был иноземец и идолопоклонник, как и Исаия в одном месте говорит: «понесутся на кораблях иноземных и будут грабить на море».

Деян.28:15. И от тамо братия, слышавше яже о нас, изыдоша во срѣтение наше даже до Аппиева торга и триех корчемниц:

«До Аппиева торга...» Обозначает некоторые местности пред Римом. Первая, то есть Аппиев торг – это местность, где находилась статуя Аппия; от этого, вероятно, местность эта и названа торгом, или площадью, площадкою

пред статуей.

Под корчемницами (Таверны) понимают гостиницы или шинки, названные так по-римски.

Ихже видеВ Павел и благодарив Бога, прият дерзновение.

Хотя и сотворил столько чудес Павел, однакож, получил больше дерзновения от того, что увидел братию. Отсюда мы узнаем, что он по-человечески принимал и утешение и противоположные отношения к нему.

Деян.28:16. Егда же приидохом в Рим, сотник предаде узники воеводе, Павлу же повеле пребывати о себе, с соблюдающим его воином.

«Павлу же повеле...» Павел был уважаем настолько, что ему дозволено было пребывать отдельно; так как если до сих пор сотник относился к нему благосклонно, то гораздо более теперь. С соблюдающим его воином, чтобы предотвратить возможность новых коз против Павла; так что воин не за ним наблюдал, а за тем, чтобы не было с ним какой-либо неприятности.

Деян.28:19. Спротив же глаголющим Иудеем, нужда ми бысть нарещи кесаря, не яко язык мой имея в чесом оклеветати:

Так как Павел знал, что совершенно неуместно было судиться, особенно у человека неверующего, то защищает себя с той и другой стороны, именно: что он поступил не против закона, а напротив сам заведомо несправедливо осужден иудеями, и что не по своей воле назвал кесаря, а потому, что сами иудеи дали ему к тому повод; так как не заблагорассудили ни судить меня по закону Церкви, ни подчиниться законному мнению властей. Власти хотели отпустить меня; не отпустили же потому, что иудеи воспротивились этому.

Итак, что же? Чтобы обвинить иудеев, ты сделал то, что назвал кесаря? «Нет, - говорит, - чтобы избежать опасности».

Деян.28:20. Сея ради убо вины умолих вас, да вижду и беседую: надежды бо ради Израилевы веригами сими обложен есмь.

«Надежды бо ради Израилевы веригами сими обложен есмь», то есть Писаниями предоставлена иудеям одна надежда, Христос, проповедуя которую, я и очутился в этом состоянии узника.

Деян.28:21. Они же к нему рѣша: мы ниже писания о тебе прияхом от Иудей, ниже пришед кто от братии возвести или глагола что о тебе зло:

Деян.28:22. Молимся же, да слышим от тебе, яже мудрствуеши: о ереси бо сей ведомо есть нам, яко всюду сопротив глаголемо есть.

Еще до прибытия Павлова в Рим, было внушено иудеям не принимать проповеди о Христе, и не только римским иудеям, но и всем иудеям по всей земле. Но откуда известно это? В сочинениях древних писателей мы находим, что обитавшие во Иерусалиме священники, книжники и старцы, написав послания, разослали их по всем странам к живущим в них иудеям; в этих посланиях они поносили учение Христово, как учение чуждое Богу, и убеждали не принимать его.

То же самое, по-видимому, означает следующее пророчество Исаии: «горе корабельным крилам земли, яже об ону страну рек ефиопских. Посылай по морю послы в залог и послания книжная верху воды» (Ис.18:1, 2.) Этим означает, что нечестивый голос людей, населявших Иудею, разнесся на

быстролетных кораблях за пределы земли Ефиопской и до последних концов земли, и что апостолы их, плавая по водам и переплывая море, проникали во все страны, разнося послания и понося учение о нашем Спасителе. У иудеев и до сих пор в обычае называть апостолами, то есть послами, вестниками, лиц, разносящих окружные грамоты от их начальников. Следующая часть пророчества говорит об учениках Спасителя, которых пророчество называет «вестницы легцы» – в отличие от упомянутых им иудейских апостолов и в силу того, что они – благовестники всем людям.

Деян.28:24. И óви убо вероваху глаголемым, óви же не вероваху.

Веру во Христа иудеи называют ересью. Но вот и они свидетельствуют, что Христос проповедуется всюду, хотя и не все принимают эту проповедь, а некоторые из иудеев и еллинов даже противодействуют ей.

Деян.28:25. Несогласни же суще друг ко другу отхождаху, рекшу Павлу глагол един, яко добре Дух Святы́й глагола Исаием пророком ко отцем нашим,

Наблюдай, как теперь иудеи строят ковы против Павла: в Иудее они были как бы тиранами, а здесь, даже порицаемые Павлом, они ничего не осмеливаются сказать против него; потому что дело о нем более не предоставлялось уже их власти.

«Яко добре Дух Святы́й глагола». Здесь Павел благовременно наносит поражение тем, которые утверждают, что Дух Святы́й – лицо служебное Отцу; потому что называет Святого Духа Господом, сидящим на престоле высоце и превознесенне, который видел Исаия (Ис.6:1); так как Дух Святы́й единосущен Отцу и Сыну и имеет равную с Ними власть.

Деян.28:27. Одебелé бо сердце людей сих, и ушима тяжко слышаша, и очи свои смежйша, да не како увидят очýма, и ушима услышат, и сердцем уразумеют, и обратятся, и изцелю их.

«Сделали это, – говорит, – люди, зажавшие уши и закрывшие глаза». «Да не како обратятся и исцелю их». Указывается на сильное нечестие и упорное отвращение этих людей. Говорится же это с тем, чтобы привлечь и расположить их, и чтобы показать, что если они обратятся, будут исцелены.

«Одебелé бо сердце людей сих». Говорится это не в том смысле, будто Бог, «хотяй всем спастися и в разум истины приити», содействует тому, чтобы они не видели, будто ревнует о том, как бы они не услышали; но мы привыкли так говорить о людях, которые удаляются и не хотят слышать слова спасения. Такой человек бежит и отворачивает уши, чтобы как-нибудь не услышать слово, которое могло бы обратить его и удержать от зла.

Деян.28:30. Пребысть же Павел два лета исполнь своею мздою и примаше вся приходящя к нему,

Павел действовал не как тот Синопец (Диоген), который одевался в лохмотье и жил в бочке, который многих удивлял тем, в чем они не имели никакой нужды, а пользы не приносил никому. Павел ничего подобного не делал, потому что обращал свои взоры не на честолюбие. Напротив, он (Павел) одевался со всевозможным приличием, жил постоянно в доме и показывал всяческое попечение о приличии, которым упомянутый циник пренебрегал,

нарушая его публично, живя невоздержно и увлекаясь страстию к славе. Если кто вздумает искать причины обитания его в бочке, так никакой другой причины не найдет, кроме одного тщеславия. А Павел даже платил за помещение, какое занимал в Риме.

Путешествия святого апостола Павла

Начал (Павел путешествие) с Дамаска и пришел в Иерусалим; отсюда отправился в Тарс, а из Тарса в Антиохию, и потом снова в Иерусалим, и снова во второй раз в Антиохию; отсюда, быв определен вместе с Варнавою на дело апостольства, прибыл в Селевкию, потом в Кипр, где и начал называться Павлом; далее (отправился) в Пергию, потом в Антиохию писидийскую, потом в Иконию, потом в Листру, в Дервию и Ликаонию, потом в Памфилию, потом снова в Пергию, потом в Атталию, потом снова в третий раз в Антиохию сирийскую, потом снова в третий раз в Иерусалим по поводу вопроса об обрезании, далее снова в четвертый раз в Антиохию, потом снова вторично в Дервию и Листру, потом во Фригию и страну галатийскую, потом в Мизию, потом в Троаду и оттуда в Неаполь, потом в Филиппы, город македонский; потом, пройдя Амфиполь и Аполлонию, пришел в Фессалонику, потом в Берию, потом в Афины, потом в Коринф, потом в Ефес, потом в Кесарию, потом во второй раз в Антиохию писидийскую, потом в страну галатийскую и во Фригию, потом снова во второй раз в Ефес; потом, пройдя Македонию, снова во второй раз прибыл в Филиппы и из Филипп снова в Троаду, где и воскресил упавшего Евтиха; потом прибыл в Ассон, потом в Митилену; потом пристал к берегу против Хия; потом прибыл в Самос и оттуда в Милет, куда призвал ефесских пресвитеров и беседовал с ними; потом отправился в Кон (Коос), потом в Родос, отсюда в Патару, потом в Тир, потом в Птолемаиду, и отсюда в Кесарию; откуда снова в четвертый раз возвратился во Иерусалим. Из Иерусалима послан был в Кесарию, и, наконец, быв отправлен узником в Рим, прибыл, таким образом, из Кесарии в Сидон, потом в Миры ликийские, потом в Книд, и отсюда, после многих лишений, прибыл на остров, на котором его ужалила ехидна, потом в Сиракузы, потом в Ригию калабрийскую, потом в Поттиолы, и отсюда уже пешком пришел в Рим. Здесь у Аппиева торжища и трех корчемниц встретили его верующие. Прибыв, таким образом, в Рим, он учил здесь достаточное время, и, наконец, в самом же Риме принял мученическую смерть после доброго подвига, которым подвизался здесь. Римляне же на останках его воздвигли прекрасное здание и базилику, ежегодно празднуя день памяти его в третий день пред июльскими календами. И прежде этот блаженный муж много преподавал советов относительно честности жизни и добродетели, дал также много и практических наставлений; притом же, что особенно важно, в своих четырнадцати посланиях он изложил все правила жизни человека.

Главные предметы книги Деяний святых апостолов

- Об учении Христовом после воскресения, о явлении Его ученикам и обетовании им дара Духа Святого, о виде и образе вознесения Господа и о славном втором Его пришествии (Деян.1:1-11).

- Речь Петра к ученикам о смерти и отвержении Иуды предателя (Деян.1:15-20).
- О божественном сошествии Святого Духа на верующих в день пятидесятницы (Деян.2:1-21).
- Об исцелении именем Христовым хромого от рождения; сделанное по этому поводу Петром благосклонное, увещательное и располагающее к спасению назидание (Деян.3:1-26).
- О единомыслии и всецелом общении верующих (Деян.4:24-35).
- О том, как заключенных в темницу апостолов вывел из нее ночью ангел Божий, заповедав им проповедовать невозбранно Иисуса (Деян.5:17-20).
- Об избрании и посвящении семи диаконов (Деян.6:1-6).
- Восстание и клеветы иудеев против Стефана; его речь о завете Бога с Авраамом и о двенадцати патриархах (Деян.6:9-7:53).
- О гонении на Церковь и о смерти Стефана (Деян.7:54-8:3).
- Об уверовавшем и крестившемся со многими другими волхве Симоне (Деян.8:9-13).
- О том, что дар Духа Святого сообщается не за серебро и не лицемерам, но верующим по вере их (Деян.8:18-24).
- Что Бог ущедряет спасение людям добрым и верным, это видно из примера евнуха (Деян.8:26-39).
- О Божественном с неба призвании Павла на дело апостольства Христова (Деян.9:3-22).
- О расслабленном Енее, исцеленном в Лидде Петром (Деян.9:32-35).
- О том, как явился Корнилию ангел, и как снова было с неба воззвание Петру (Деян.10:1-48).
- О том, как Петр, осуждаемый апостолами за общение с необрезанными, рассказывает им по порядку все, что случилось, и как тогда же посылает Варнаву к братьям, бывшим в Антиохии (Деян.11:1-22).
- Пророчество Агава о голоде, имевшем быть по всей вселенной, и помощь (оказанная верующими антиохийскими) братьям в Иудее (Деян.11:27-30).
- Убиение апостола Иакова; здесь же о наказании стражей и о горькой и гибельной смерти нечестивого Ирода (Деян.12:1-23).
- О Варнаве и Савле, посланных Божественным Духом в Кипр, и о том, что сделали они именем Христовым с волхвом Елимою (Деян.13:2-11).
- Богатое назидание Павлово во Христа, на основании закона и пророков, с историческим и евангельским характером (Деян.13:16-41).
- О том, как, проповедуя Христа в Иконии, апостолы были изгнаны оттуда, после того, как многие уверовали (Деян.14:1-7).
- Об исцелении апостолами в Листре хромого от рождения; вследствие чего они приняты были жителями за сошедших к ним богов; Павла побивают камнями (Деян.14:8-19).
- О том, что не должно обрезать обращавшихся язычников; рассуждения и постановление апостолов (Деян.15:1-32).

- О наставлении Тимофея и об откровении Павлу отправиться в Македонию (Деян.16:1-10).
- О возмущении, происшедшем в Фессалонике вследствие проповеди (евангельской), и о бегстве Павла в Берию и отсюда в Афины (Деян.17:1-15).
- О надписи на жертвеннике в Афинах и о мудрой проповеди Павла (Деян.17:22-31).
- Об Акиле и Прискилле, о скором уверовании коринфян и о бывшем по предведению благоволения Божиим к ним; что сообщено было Павлу чрез откровение (Деян.18:1-11).
- О крещении уверовавших в Ефесе, о сообщении им дара Духа Святого по молитве Павла, и о совершенных Павлом исцелениях (Деян.19:1-12).
- О смерти и воззвании к жизни Евтиха молитвою Павла в Троаде; пастырское увещание пресвитерам ефесским (Деян.20:9-36).
- Пророчество Агава о том, что имеет случиться с Павлом в Иерусалиме (Деян.21:10-11).
- Иаков увещивает Павла не запрещать евреям обрезываться (Деян.21:20-25).
- О возбужденном в Иерусалиме возмущении против Павла и о том, как тысяченачальник отнял его из рук толпы (Деян.21:27-34).
- О том, что перенес Павел, явившись в синедрион, что говорил и что сделал (Деян.23:1-8).
- О ковах, какие замышляли иудеи против Павла, и об их доносе на него Лисию (Деян.23:12-30).
- Об обвинении Павла Тертиллом пред игемоном и об его оправдании (Деян.24:1-23).
- О преемнике Феликса Фисте и образе действий последнего (Деян.25:1-12). Прибытие Агриппы и Верникии и сообщение им сведений о Павле (Деян.25:13-26:32).
- Исполненное весьма многих и весьма великих опасностей морское путешествие Павла в Рим (Деян.27:1-44).
- О том, как Павел прибыл в Рим из Милета (Деян.28:1-16).
- О беседе Павла с иудеями, бывшими в Риме (Деян.28:17-29).

Святого отца нашего Иоанна Златоуста предуведомление к Деяниям святых апостолов

Многим, а не одному кому-нибудь, неизвестны ни самая книга, ни тот, кто составил и написал ее. Посему я признал необходимым приняться за это толкование с целью и научить незнающих, и не допустить, чтобы такое сокровище было неизвестно и скрывалось под спудом; потому что не меньше, чем самые евангелия, может доставить нам пользы проникновение таким любознательным, и таким правым учением, и особенно тем, что совершено Духом Святым. Итак, не будем опускать из внимания этой книги, напротив, со всевозможным тщанием изучим ее; потому что в ней можно видеть исполнившимися на самом деле те предсказания Христовы, какие

закключаются в евангелиях; в ней можно видеть также истину блистающею в самых делах, и большую перемену к лучшему в учениках, произведенную над ними Духом Святым; в ней можно найти догматы, которые никем не были бы так ясно понимаемы, если бы не было этой книги; без нее сущность нашего спасения осталась бы сокровенною, и некоторые из догматов учения и из правил жизни остались бы неизвестными.

Но большую часть содержания этой книги составляют деяния апостола Павла, более всех потрудившегося. Причиною этого было и то, что писатель этой книги, блаженный Лука, был учеником Павла. Его любовь к учителю видна и из многого другого, но в особенности из того, что он неотлучно был при своем учителе и постоянно следовал за ним; тогда как Димас и Гермоген оставили его: один отправился в Галатию, другой в Далматию. Послушай, что говорит о Луке сам Павел: «Лука един есть со мною» (2Тим.4:10); и посылая послание к коринфянам, говорит об нем: «егоже похвала во евангелии по всем церквам» (2Кор.8:18); также, когда говорит: «явился Кифе, таже единонадесятим, по благовествованию, еже и приясте» (1Кор.15:1, 5), – разумеет его евангелие. Так что никто не погрешит, если этот труд Луки (книгу Деяний) будет относить к Нему; говоря «к Нему», я разумею Христа.

Если же кто скажет «почему же Лука, находясь при Павле до конца жизни, описал не все?», то мы ответим, что для ревнующих достаточно было и этого, что он всегда останавливался на том, что особенно нужно, и что преимущественная забота апостолов заключалась не в писании книг, так как многое передали они и без писания. Но все, что содержится в этой книге, достойно удивления, особенно же приспособительность апостолов, которую Дух Святый внушил им, приготавливая их к делу домостроительства. Поэтому, рассказывая о Христе так много, они немного говорили об Его божестве, а более об Его вочеловечении, Его страданиях, воскресении и вознесении. Ибо цель, к которой они стремились, заключалась в том, чтобы заставить слушателей уверовать, что Он воскрес и вознесся на небеса. Как сам Христос более всего старался доказать, что Он от Отца пришел, так и Павел более всего старался доказать, что Христос воскрес, вознесся, отошел к Отцу и от Него приходил. Ибо, если прежде иудеи не поверили тому, что Он от Отца пришел, то гораздо более невероятным казалось им все учение Христово после того, как к нему прибавилось сказание о воскресении и вознесении Его на небо. Поэтому Павел незаметно, мало помалу, доводит их до понимания более возвышенных истин; а в Афинах Павел называет Христа даже просто человеком, не прибавив более ничего, и это не без цели: потому что если самого Христа, когда Он говорил о своем равенстве с Отцом, часто покушались побить камнями и называли за это хулителем Бога, то с трудом могли принять учение это от рыбаков и притом после распятия Его на кресте.

И что говорить об иудеях, когда и сами ученики Христовы, слушая учение о предметах более возвышенных, смущались и соблазнялись? Поэтому Христос и говорил: «много имам глаголати вам, но не можете носити ныне» (Ин.16:12). Если же они не могли носить, – они, которые были с Ним столько времени, которые посвящены были в столь многие тайны и видели столько чудес, то каким образом язычники, отказавшись от жертвенников, от идолов, от жертв, от кошек и крокодилов (потому что в этом состояла языческая религия), и от

других нечестивых обрядов, вдруг могли принять возвышенное слово о догматах христианских? Каким образом и иудеи, ежедневно читавшие и слышавшие следующее изречение из закона: «Слыши, Израилю: Господь Бог наш Господь един есть» (Втор.6:4), «и несть Бог разве Мене» (Втор.32:39), и при этом видевшие Христа распятым на кресте, а главное – распявшие Его и положившие во гроб, и не видевшие его воскресения, – каким образом эти люди, слыша, что этот самый муж есть Бог и равен Отцу, могли не смутиться и не отпасть совершенно, и притом скорее и легче всех? Поэтому апостолы постепенно и незаметно готовят их и являют большое искусство приспособляться; а сами получают более обильную благодать Духа и именем Христовым творят большие чудеса, чем какие совершены самим Христом, чтобы тем и другим способом поднять их распростертых по земле, и пробудить в них веру в слово о воскресении. И потому книга эта есть по преимуществу доказательство воскресения; потому что по уверовании в воскресение удобно воспринималось и все остальное. И всякий, основательно изучивший эту книгу, скажет, что по преимуществу в этом заключается ее содержание и вся ее цель. Выслушаем же сперва самое начало ее.

* Ср. Притч.11:8. – Редакция «Азбуки Веры»